

**Critical Study and Edition of  
Manhaj Al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl Al-Kitāb**

**Of**

**Nūr al-Dīn ‘Alī Ibn Abū al-Faḥ**

**Known as Ibn al-Durayhim**

**By**

**Ahmad Muhammad Ahmad Al-Sharnoubi**

**M.A. Al-Azhar University, Cairo, Egypt**

**PART ONE**

**A THESIS SUBMITTED IN FULFILMENT OF THE  
REQUIREMENTS FOR THE DEGREE OF DOCTOR OF  
PHILOSOPHY**

**In the Department of  
Theology and Religious Studies**

**University of Wales  
Lampeter**

**2000**

## DEDICATION

To my respected mother  
for her guidance, support and constant prayers  
and to my late father who passed away while I was young,  
May Allah grant both of them al-Janna (paradise).

## ACKNOWLEDGEMENTS

All praises be to Allah the Almighty who in his grace granted me this precious opportunity to embark upon this research, a task which could not have been accomplished without His help. My first and foremost thanks are for Him.

From the academic staff of the University of Wales Lampeter (UWL), I would like to first thank my supervisor Dr. Mawil Izzi Dien for his generous support and sincere assistance throughout the research period. His invaluable advice and excellent suggestions helped me a lot, not only to complete my research but also to guide me in the right direction during my 'new' life in this foreign country. Many thanks also due to Dr. Dawoud Al-Alami for his constant help and generous assistance during all the stages of this study. Special thanks also go to Prof. D. P. Davies for his kind and help. Also I would like to thank Prof. N. Robinson for his assistance when he was needed.

Of the non-academic staff of UWL, I would like to firstly thank, Ms. Jayne Chaplin, the secretary of the Centre for Islamic Studies and Mrs. Marlene Albert, the secretary of the Department of Theology, for their help that they offered to me. I thank also all the staff of the Academic Computer Service at UWL for all the facilities available for my use. Thanks also goes to all the staff of the UWL library for their co-operation throughout my study, especially Ms. Kathy Miles from the inter-library loan section, for getting me all my outside materials. I would also like to take this opportunity to thank all my friends in the Department of Theology and religious Studies. I spent my college life in Wales among them, and by their prayers to God I was supported.

I would also like to thank the Ministry of Education in Egypt for granting me this opportunity to study abroad and for giving me all the support I needed to complete my research. A Special thanks also goes to the Egyptian Embassy in London and all the staff in the Egyptian Educational and Cultural Bureau for their very helpful attitude towards me and all the Egyptian students in the UK. They really provided me with all that was necessary to complete my research by supporting me and settling all the problems I faced here.

In Egypt, I thank my University, Al-Azhar University in Cairo, and all the staff in the Faculty of Theology for their kind help. Special thanks to the academic staff in the Department of the Islamic Invitation (al-Da'wa al-Islāmiyya). I am also indebted to Prof. Muhammad Abu Laila, the head of the Department of Islamic Studies in the English language, who supported my decision to study abroad, and gave me his useful advice and generous assistance.

Last but not least, I thank my brothers Muhammad and Abd al-Salām who helped me a lot by sending me all the material I needed from Egypt. Special thanks to my wife Afaf for her support, patience and endurance, and to my children Alaa and Wafaa who are my sources of inspiration. My thanks are also due to my family and friends in Egypt who always remember me in their prayers.

# TABLE OF CONTENTS

Acknowledgements	III
Table of contents	V
Preface	VIII
Abstract	IX
Introduction	1
<b>Chapter One: A Study of the Book</b>	<b>3</b>
Section 1: Authorship	4
Section 2: Compilation of the Book	10
- Reason for Compilation	10
- Ibn al-Durayhim's Method of Compiling his Book	10
- The Controversy on the Validity of the Covenant of 'Umar	14
Section 3: The Value of <i>Manhaj al-Şawāb</i>	19
Section 4: The Method of Investigation, copies used and Technical marks and symbols	23
<b>Chapter Two: The Author and his Environment</b>	<b>29</b>
Section 1: Ibn al-Durayhim's Life, Education and Written Work	30
- His Life	30
- His Education	32
- His Written Works	34
Section 2: The Author's Political Environment	36
Section 3: The Author's Social Environment	43
Section 4: The Author's Cultural Environment	46

<b>Chapter Three: Dhimmis in the Time of the Author</b>	<b>49</b>
<b>Section 1: Definition of <i>Dhimmis</i></b>	<b>50</b>
- Becoming <i>Dhimmis</i> by Being related to <i>Dhimmī</i> People	52
- Children	52
- Wives	53
<b>Section 2: <i>Dhimmis</i> during Mamluk State</b>	<b>54</b>
- The Crusade Wars	57
- The Mongol Attack	58
- The Aggressive behaviour by <i>Dhimmis</i> of the Mamluk State	59
- Employing <i>Dhimmis</i> in the Important Jobs Over Muslims	60
<b>Section 3: The Position of <i>Dhimmis</i> in Islam</b>	<b>62</b>
- The Rights and Duties of <i>Dhimmis</i> in Islam	65
a) The Rights of <i>Dhimmis</i>	65
(1) Freedom of Religion	65
- Establishment of Biya' and Churches	68
(2) Protecting <i>Dhimmis</i> from Harm	71
(3) Protecting the Life and Property of <i>Dhimmis</i>	76
- Protecting their Life	76
- Protecting their Property	79
(4) Caring for <i>Dhimmis</i> in case of Poverty, Senility and Disability	81
b) The Duties of <i>Dhimmis</i>	84
(1) The Financial Duties	84

(a) <i>Al-Jizya</i> (poll-tax)	84
(b) <i>Al-Kharāj</i> (land tax)	87
(c) <i>Al-‘Ushūr</i> (trade tax)	88
(2) The Social Duties and the Awareness of Muslim Culture	89
- The Employment of <i>Dhimmis</i>	92
a) Military Jobs	93
b) Non-Military Jobs	95
- The Dress of <i>Dhimmis</i>	101
- Greeting <i>Dhimmis</i> with the <i>Salām</i>	103
<b>Chapter Four: The Authorities Mentioned in the Manuscript</b>	107
Appendix 1: The Glossary of Words mentioned in the Manuscript	154
Appendix 2: The Glossary of Places mentioned in the Manuscript	175
Conclusion	182
Bibliography	185

## PREFACE

### Method of Transliteration

The following system has been followed in translating the Arabic words and names used in the text.

ء	'	ز	z	ف	f
ب	b	س	s	ق	q
ت	t	ش	sh	ك	k
ث	th	ص	ṣ	ل	l
ج	j	ض	ḍ	م	m
ح	ḥ	ط	ṭ	ن	n
خ	kh	ظ	ẓ	ه	h
د	d	ع	'	و	w
ذ	dh	غ	gh	ي	y
ر	r				

Long Vowels: ا ā

و ū

ي ī

Short Vowels: ا a

و u

ي i

### Note:

-The Arabic Muslim names have generally been transliterated except for those untransliterated names which have already been used in English literature, such as Allah, Islam and Quran.

-The *hamza* was ignored when it is maftūḥ or maksūr in the beginning of words such as, Aḥmad, Anṣār and Amwāl; also Iṣlāḥ and Ilbās.

-The definite article "al" is generally written, even though when it is used prior to sun letters and after vowels e.g. Abū al-Dardā' (not Abū D-Dardā' or Abū l-Dardā'). However, (wa al-) is written as (wal-) and (li al-) is written as (lil-).



## Abstract

From the beginning of Islam up to the present date the relationship between Muslims and the People of the Book (Jews and Christians) living in the Muslim State has taken different forms. Most of the time the relationship has been one of tolerance and thus in accordance with the teachings of Islam. However the relationship has been sometimes a difficult one with intolerance and persecution resulting in often from human ignorance or a lack of compassion.

This study sheds light on many aspects of this relationship during an important period of Islamic history in Egypt in the 8<sup>th</sup> century A. H. / 14<sup>th</sup> century A. D. These insights were gained from studying and editing the book "Manhaj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb", (The correct method to rectify the ugly practice of appointing the People of the Book in writing professions). The author of this book was Ibn al-Durayhim, who lived between 712 A. H. / 1312 A. D. and 762 A. H. / 1361 A. D.

This study is divided into two parts. The first part consists of a study of the book, its author and the *Dhimmi*s (the People of the Book) of that period, examining the position of Islam towards them. It contains an introduction, four chapters and two appendices. The introduction focuses on a description of the manuscript and the circumstances of its compilation. The first chapter discusses the book in more detail, examining its attribution to Ibn al-Durayhim, its compilation, its value, the method of investigation and the copies used in its edition. In the second chapter there is a study of the author and his political, social and cultural environment. The third chapter deals with *dhimmis* (the People of the Book who live in the Muslim State) in the time of the author and provides the background information on *dhimmis* during the Mamluk State and the position of *dhimmis* in Islam. The fourth chapter comprises a study of the biographies of people mentioned in the manuscript. There are two appendices at the end of this part of the thesis: the first is a glossary of ambiguous words used in the manuscript and the second is a verification of the places mentioned in the manuscript and study. Finally the bibliography concludes the thesis.

The second part of the thesis consists of the Arabic edition of the book, which consists of eight chapters plus indices of the references used, including the Quranic verses and Aḥādīth (the traditions of the Prophet (PBUH)).

## INTRODUCTION

The text that this thesis attempts to examine and critically analyse is a text, which was written by a famous and important Muslim scholar, Ibn al-Durayhim, on a rather unique and interesting subject. It discusses the employment of the people of the book in clerical positions in the Muslim State. It appears that the environment in which the author composed his book, played an important role in formulating the contents of this manuscript. It was written in the period after the Mongol defeat by the Muslims in the battle of 'Ayn Jalūt (658 A. H. /1260 A. D.). Without doubt at that time the Mongols represented one of the most powerful threats to the entire Islamic world, which was also being threatened by the Crusaders and their frequent campaigns against the Muslim lands.

Ibn al-Durayhim perceived that the employment of non-Muslims in prestigious clerical positions was resulting in societal problems, particularly for Muslims in the State. In his book he attempted to deal with this problem which needed to be approached very carefully. On the one hand Ibn al-Durayhim needed to speak out against the employment of *dhimmi*s in these positions, which necessitated some criticism of the authorities, but on the other hand some authorities had overcome the Mongols and stood up against the Crusaders, thus winning the respect and gratitude of the Muslim people.

This research attempts to analyze the relationship between the author and his environment in order to understand why he wrote his book in this way. This research has also provided an edition of the Arabic text, as it has never been, in academic way, edited before.

The text is comprised of eight chapters (*abwāb*). The first chapter deals with the advice, its substance and necessity. This shows us that the author wrote the book to advise Muslims in general, and probably the rulers in particular, how to deal with this problem in the Muslim State. In the second chapter the author attempted to establish the authenticity of his subject matter by referring to Quranic verses connected to the relationship of Muslims with non-Muslims. In the third chapter Ibn al-Durayhim referred to the Ḥadīth of the prophet, the Companions (*Ṣaḥāba*) and the Followers (*Tābi'ūn*), in order to explain and support his point of view. In the fourth chapter Ibn

al-Durayhim focussed on the concept of *'ahd* or covenant discussing the Islamic legal point of view on this matter in some detail. In chapter five the author discussed the necessary characteristics of people who are employed in important clerical positions in the Muslim State. An important issue in Islamic law is discussed in chapter six. This is the issue of ordering good and prohibiting evil. On the surfaces this chapter seems to be out of place, but on careful reading a relationship with this chapter and the rest of the book, particularly in the section which discusses the position of Islam regarding the employment of non-Muslims. In chapter seven the author discusses the concept of injustice, and how this is treated in Islam according to the Quran and the Sunna. Chapter eight concludes the book with some anecdotes and sermons further support his viewpoint.

The main work of my research was to edit this book and produce a model Arabic text of it. The other main task was to examine the political, social and cultural environment in which the book was written. It was also important to assert that Ibn al-Durayhim's stance on this issue does not reflect the normal Islamic stance. He represents a stance which was affected by the conditions of the era in which he lived. The research also provided indices for the book, including the Quranic verses and the Traditional quotations. It also provided glossaries for the most difficult words and the names of individuals and the names of places mentioned in the text.

# CHAPTER ONE

## A Study of the Book

Section 1: Authorship

7

Section 2: Compilation of the Book

Section 3: The Value of *Manhaj al-Şawāb*

Section 4: The Method of Investigation, Copies used  
and Technical Marks and Symbols

## Authorship

There have been some difficulties in attributing "Manhaj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb" to Ibn al-Durayhim. Some biographies which speak of him<sup>1</sup> do not mention "Manhaj al-Şawāb" as one of his books and also some of the manuscripts of "Manhaj al-Şawāb", which I found, do not carry the name of an author.

However in his book, "Al-A'lām", al-Ziriklī stated that one of Ibn al-Durayhim's works was "Manhaj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb", and that he had found two manuscripts of this book which carried Ibn al-Durayhim's name, one in Cairo and the other in Damascus.<sup>2</sup> After a long period of investigation I also found two copies of this manuscript attributed to Ibn al-Durayhim, both in Cairo. Thus it seems that we can attribute the manuscript to him, especially as both copies carry his name in the handwriting of their copiers.

On the other hand there are another three copies, two in Cairo and one in London, which do not carry an author's name. The interpretation of this could be that Ibn al-Durayhim, or the copiers at his time, were afraid of writing his name on the copies of the manuscript, because he may have been oppressed by the authorities had they known he was the author of this book, especially as the book includes some sharp criticism of the sultan and emirs, such as:

قوله : (وليت شعري أي شيء أغفل أولي الأمر حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة والتابعين ، وسلكوا هذا المسلك الذميم ، وفعلوا هذا الفعل القبيح ، من تقريب أعداء الله تعالى وإعزازهم على المسلمين ...) <sup>3</sup> ، وقوله: (ولكن العجب ممن وقف عليه - أي الكتاب - فلم يرجع عما هو عليه من سوء الحال وقبيح الفعال ، فسبيله سبيل المشاقق المعاند المعرض عن ذكر الله تعالى ، المؤثر لهواه على رضا مولاه ... ، فمثل هذا يُخَاف عليه حلول غضب الله تعالى ، وشدة انتقامه ، ونزول

---

<sup>1</sup> Such as: Al-Shawkānī, M. A., Al-Badr al-Ṭālī' bi-Maḥāsin Man Ba'd al-Qarn al-Sābi', vol. I, p. 477; Al-Baghdādī, Ismā'īl Bāshā, Hadiyyat al-'Ārifīn, Asmā' al-Mu'allifīn wa 'Āthār al-Muṣannifīn, vol. I, p. 723.

<sup>2</sup> Al-Zirikli, Al-A'lām, vol. V, p. 6.

<sup>3</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 114.

سخطه وبلائه)؛ ، وقوله : (... فكيف ترضى لأمة محمد صلى الله عليه وسلم بذلك وأنت لا ترضاه لنفسك ؟ فقد غششت المسلمين ، ... فما ظنك بمن ظلم جملة المسلمين واستخف بحقوقهم ، وبالغ في أذاهم بنصرة أعدائهم ، وخذل أهل الملة ، وأعزَّ أهل الكفر؟ فهل يفعل هذا إلا من استخف بعقوبة الله تعالى ، وأعرض عن الله تعالى وعن ذكره ... الخ)°.

Without doubt such criticism would not be welcomed by any oppressive authority, particularly one like the Mamluks who were famous for their ruthlessness. There are several examples showing the attitude of the Mamluk Sultans towards the scholars and others who criticized the *dhimmis*. In 717 A. H. /1317 A. D., the authorities deposed the chief of judges (*qāḍī al-quḍāʾ*), Shams al-Dīn al-Ḥarīrī al-Ḥanafī, who was accused of degrading *dhimmis* and condemning their appointments in important positions over Muslims.<sup>6</sup> Also in 797 A. H. / 1359 A. D., the sultan *Barqūq* ordered the *Mālikī* judge, who was the vice-chief of judges, to be publicly beaten because of a complaint made by a Christian.<sup>7</sup> Moreover in 714 A. H. / 1314 A. D., Shaykh Nūr al-Dīn ‘Alī b. ‘Abd al-Wārith al-Bakrī criticized the Mamluk sultan, al-Nāṣir Muḥammad, about the high rank achieved by *dhimmis* in the Muslim society and almost lost his life. However the majority of emirs interceded for him at the sultan so he was exiled out of Egypt after.<sup>8</sup>

Thus it is quite possible that Ibn al-Durayhim could have lost his life had the authorities known that he was the author of the book. The two copies that carry his name may have been copied after his death, or transcribed from copies handwritten after his death, because they do not carry the dates of the handwriting. Thus the scholars and copiers could have hidden their knowledge of the author until after his death, only then writing his name on the manuscripts. This gives a possible reason for

<sup>4</sup> Ibid, pp. 120 f.

<sup>5</sup> Ibid, pp. 192, 194.

<sup>6</sup> Al-Maqrīzī, Al-Sulūk li Ma‘rifat Duwal al-Mulūk, vol. II, p. 524.

<sup>7</sup> Qāsim, Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Uṣūr al-Wuṣṭā, p. 81.

<sup>8</sup> Op. Cit, vol. II, pp. 495 f.

the existence of manuscripts that carry his name and others that do not carry it, because of the two kinds there are definitely manuscripts copied after the death of Ibn al-Durayhim.

However, as we shall see later, there were other books compiled during that period by contemporary scholars, which carried their authors' names without fear of the authorities, such as: "Al-Kalimāt al-Muhimma fī Mubāsharat Ahl al-Dhimma" by al-Asnawī (d. 772 A. H. /1370-1 A. D.) and "Al-Madhamma fī Isti'māl Ahl al-Dhimma" by Ibn al-Naqqāsh (d. 773 A. H. /1371-2 A. D.)<sup>9</sup>. One reason for this might be that these books did not include the same degree of criticism as "Manhaj al-Şawāb". However on the other hand these books could have been compiled during different times, when there was less fear of criticizing the authorities. This idea is supported by the fact that the frequent sultans of that period<sup>10</sup> were often fully occupied with establishing their short-lived regimes, which were frequently threatened by political uprisings. This political instability, with frequent changes of sultans and state politics, makes it likely that at times it was relatively safe to claim ownership of a somewhat critical book.

Further evidence that Ibn al-Durayhim was the author of "Manhaj al-Şawāb" comes from the fact that in the introduction to his book he says that this book was the first ever to be written about this subject (employing *dhimmis*<sup>11</sup> in the Muslim State). That this is so is supported by the dates of death of Ibn al-Durayhim (d. 762 A.H.) and of the authors of the other books which discuss this subject.

There is also significant internal evidence in the book which support the idea that the book was written during Ibn al-Durayhim's lifetime and in his environment. One piece of this evidence is that in "Manhaj al-Şawāb" there is mention of al-Malik al-Muẓaffar, Sayf al-Dīn Quṭuẓ, (d. 658 A. H. /1260 A. D.), with the sentence

---

<sup>9</sup> See the details of those manuscripts on section (3): The Value of "Manhaj al-Şawāb" of this study.

<sup>10</sup> The period after the death of the sultan al-Nāşir Muḥammad in 740 A. H. / 1340 A. D. until the end of Baḥarī Mamluk period in 784 A. H. / 1382 A. D. See the details in section (2): "The Author's Political Environment" in chapter two of this study.



“rahimahu Allah”, (may Allah give him mercy).<sup>12</sup> This means that “Manhaj al-Şawāb” must have been compiled after 658 A. H. /1260 A. D., the date of al-Malik al-Kāmil’s death. Also in “Manhaj al-Şawāb”, there are also many terms that were particularly used during the Mamluk rule, such as: *jāmikiyya*, (salary)<sup>13</sup>, *ghiyār*, (dress)<sup>14</sup>, *dīwān al-khāş*<sup>15</sup>, *nuzẓār*<sup>16</sup>, *ţaylasān*<sup>17</sup> etc.<sup>18</sup> Moreover it can be observed in Ibn al-Durayhim’s discussion about emirs, that emirs held a high position and had a strong influence in the country during that time.<sup>19</sup> Historical evidence shows that this was the case during the Mamluk rule and was especially the case during the period after the death of al-Nāşir Muḥammad in 740 A. H. / 1340 A. D., until the end of the Baḥarī Mamluk period in 784 A. H. / 1382 A. D. During this period emirs held an extreme power.<sup>20</sup> Also one part of “Manhaj al-Şawāb” speaks of Ibn al-Durayhim beseeching God to help the King, who was still young, to be aware of the problems the Muslims were suffering.<sup>21</sup> This signifies that the period of compilation of this manuscript witnessed the rule of one of the Mamluk sultans who was appointed while

---

<sup>11</sup> The meanings of the terms: “*dhimmiş*”, “*dhimma*” and “*ahl al-dhimma*” will be explained in section (1): Definition of Dhimmiş, in chapter three of this study.

<sup>12</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 165.

<sup>13</sup> Ibid, p. 169.

<sup>14</sup> Ibid, p. 130.

<sup>15</sup> Ibid, p. 145. The term “*al-Dīwān al-Khāş*” meant the office that deals in the money of the sultan and all matters related to it, such as the incoming and the outgoing of money. See: Al-Qalqashandī, Şubḥ al-A’shā fi Şinā’at al-Inshā, vol. III, p. 456.

<sup>16</sup> Ibid, p. 168. Al-Nuzẓār, (*sing.* “*Nāẓir*”), is a term which was used during the Mamluk period to mean the executives and heads of Dawāwīn, who assist the vizier in his job. See Şubḥ al-A’shā fi Şinā’at al-Inshā, vol. V, pp. 465 f.

<sup>17</sup> Ibid, p. 129. See what this word means in Appendix One: Glossary of words mentioned in the manuscript.

<sup>18</sup> See glossary of the terms used in the references of Mamluk period at ‘Āşūr, S. A., Al-‘Aşr al-Mamālīkī fī Mişr wal-Shām, pp. 395 ff.

<sup>19</sup> See Manhaj al-Şawāb, pp. 13, 156, 169.

<sup>20</sup> The main reason for that was the young ages of the sultans who ruled after al-Nāşir Muḥammad. See: Al-‘Aşr al-Mamālīkī fī Mişr wal-Shām, p. 129; See also more details in section (2): “The Author’s Political Environment” in chapter two of this study.

<sup>21</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 172.

he was still young. This alone may be considered as significant evidence that this manuscript was probably compiled during the period of one of the sons or grandsons of al-Nāṣir Muḥammad (between 740 A. H. /1340 A. D. and 784 A. H. /1382 A. D.), when sultans ruled at young ages.<sup>22</sup>

From all of the above we can conclude that there is much evidence to suggest that Ibn al-Durayhim is the author of "Manhaj al-Ṣawāb", and that it was probably compiled between 740 A. H. /1340 A. D., when al-Nāṣir Muḥammad died, and 762 A. H. /1361 A. D., when Ibn al-Durayhim died.

However I have found that one of the copies of the manuscript carries the name of another author, Muḥammad al-Bakrī al-Ṣiddīqī al-Khalwatī al-Ḥanafī, and that it was handwritten in 984 A. H. This is probably a mistake; many such mistakes can be found in the realm of manuscripts. After investigation I found that the nearest one could go with that person is Muḥammad b. Muḥammad Abū al-Ḥasan b. Muḥammad b. 'Abd al-Raḥmān al-Bakrī al-Ṣiddīqī, Abū al-Makārim, Shams al-Dīn. He was born in 930 A. H. /1524 A. D. and died in 994 A. H. /1586 A. D.<sup>23</sup> Yet this man is probably not the real author of the manuscript, because he lived at a time different to that which all evidence seems to suggest that the manuscript was compiled. Also none of the scholars have mentioned that this person ever wrote a book entitled "Manhaj al-Ṣawāb". Furthermore there is some doubt that this man is the man mentioned in the manuscript, because this man was Shāfi'ī but the one mentioned in the manuscript was Ḥanafī. There is also no mention that this man was Khalwatī like the one mentioned in the manuscript. Hence he seems to be an unknown scholar to whom the copier wrongly attributed the manuscript.

On the other hand there is a book which carries the name of "Manhaj al-Ṣawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb", which was published by Dār al-Gharb al-Islāmī, in Beirut, in 1402 A. H. /1982 A. D., and edited by Dāwūd 'Alī al-Fāḍil, who is a professor at al-Sharī'a Faculty in Fez, "Fās", (in Morocco). He informs us that an unknown Moroccan author compiled this book in the eleventh century of *Hijra*. In his

---

<sup>22</sup> See: the Author's Political Environment, in chapter two of this study.

<sup>23</sup> Al-Ziriklī, Al-A'lām, vol. VII, pp. 60 f.

introduction to the book he said that he had found only one copy of this manuscript, which he got from a book dealer in Morocco. In his opinion, the reason for compiling the book was the persecution of Muslims by Jews in the Arabic West during the eleventh century of *Hijra*.

However al-Fāḍil has no evidence that the author was Moroccan except that he obtained the copy of the manuscript in Morocco. Also his only evidence for the reason he gave for compiling the book was that he had discovered that Jews were dominant in the western Arabic countries at that time, holding serious positions and persecuting Muslims.

This claim should probably be rejected. It contradicts the author of the book himself, who said the reason for compiling the book was the persecution of Muslims by Christians<sup>24</sup> in Egypt.<sup>25</sup> It also conflicts with the conclusions we have reached from the internal evidence in the book, about the environment in which the book was written. Furthermore one of the manuscript copies<sup>26</sup> in my possession was handwritten in 947 A. H., hence definitely before the eleventh century of *Hijra*.<sup>27</sup> In my opinion the reason for al-Fāḍil's erroneous claim is that he relied on only one copy of the manuscript, thinking that there were no others.

---

<sup>24</sup> Manhaj al-Şawāb, pp. 4, 156.

<sup>25</sup> The evidence which infers that the manuscript is mainly about the Christians in the Egyptian environment are numerous. See, for example, Manhaj al-Şawāb, pp. 115, 141.

<sup>26</sup> See the manuscript copies in Section (4): "the Method of Investigation and Copies Used" in this chapter of this study.

<sup>27</sup> The eleventh century of *Hijra* is the date of compiling the book which has been given by al-Fāḍil.

## Reason for Compilation

The compilation of “Manhaj al-Şawāb” is linked to the position of *dhimmi*<sup>1</sup> (Christians specifically), and their relationship with Muslims in Egypt during the time of the author. In his introduction, Ibn al-Durayhim mentioned that his reason for compiling his book was that he found Muslims were being persecuted by *dhimmi*, due to *dhimmi* holding important positions such as *kuttāb* (clerks) in the *Dawāwīn*.<sup>2</sup> They had been appointed to this job in great numbers by the sultans and the emirs of Mamluks<sup>3</sup>. He said that some of the *dhimmi* insulted Muslims, took their money illegally, and violated their sacred beliefs. When Ibn al-Durayhim saw that none of the authorities, or even the scholars, had done anything to oppose this, he decided to compile his book, hoping that it may help to put things right.<sup>4</sup>

Moreover Ibn al-Durayhim emphasized that no other scholars had ever compiled an independent book on the topic of the employment of *dhimmi* in the Muslim State<sup>5</sup>;

---

<sup>1</sup> Christians and Jews who live in the Muslim State are called *dhimmi*. See the details in section (1): “Definition of *Dhimmi*”, in chapter three of this study.

<sup>2</sup> *Kātib*, pl. *kuttāb*, is a term means writer, scribe or secretary, which is from the word *kitāb* (book), and from both was later formed the verb *kataba* (He wrote). According to the Encyclopaedia of Islam, this term was used in the Arab-Islamic world for every person whose role or function consisted of writing or drafting official letters or administrative documents. In the Middle Ages this term denoted neither a scribe in the literary sense of the word nor a copyist, but it could be applied to private secretaries as well as to the employees of the administration service. It can denote merely a “book-keeper” as well as the chief clerk or a Secretary of State, directly responsible to the sovereign or to his vizier. The use of *kātib* is therefore essentially allied to the institution of the *dīwān*, which mainly derives from the administrative traditions of the Sasanid and Byzantine empires. On the purpose of this research we will use the word clerk to indicate the translation of the word *kātib* and clerical job to the the translation of this job (*al-kitāba*) as used by the author of “Manhaj al-Şawāb). See Encyclopaedia of Islam, vol. IV, p. 754.

<sup>3</sup> *Manhaj al-Şawāb*, pp. 4 f.

<sup>4</sup> *Ibid*, pp. 4 ff.

<sup>5</sup> The Muslim State, in this study, means the State of the Islamic Caliphate that applies Islam in its rule. Nowadays there is no existence of such state. Hence the Muslim State here refers to the ideal meaning of it, which the jurists, “*al-Fuqahā*” mean when they mention it in their books of Islamic Law.

they had only mentioned this subject briefly in some of their books<sup>6</sup>, so this was also a motive for him to compile his book.

## Ibn al-Durayhim's Method of Compiling his Book

As has been mentioned above, this book was a reaction to the high position of *dhimmi*s, which enabled them to insult the Muslim public in Egypt during that period of the Mamluk State. Therefore Ibn al-Durayhim's book was aimed at the authorities of the Mamluks and at the general public of that time, explaining to them the serious problems that *dhimmi*s were causing by their employing in important jobs, and reminding them of the position of *dhimmi*s in the light of the Quran and the Sunna of the Prophet Muḥammad (PBUH).

The title of the book, “Manhaj al-Ṣawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb”, suggests prohibiting the employment of Ahl al-Kitāb (the people of the book)<sup>7</sup> in the writing profession in the Muslim country. That is because the letters (ا.س.ت) in the beginning of the word (استكتاب) give the meaning of asking someone to write or work in clerical job. Hence the translation of the Arabic title of the book could be (The correct method to rectify the ugly practice of appointing the People of the Book in writing professions).

However the author here means not only clerical jobs but any profession which resulted in Ahl al-Kitāb controlling Muslims. This idea seems to be very clear in the book. However the author emphasized the writing profession in government offices, because those who were qualified to do it were very few. In spite of this he insisted that it is unwise to employ Ahl al-Kitāb in this profession even if there was a need to use them. There could also have been other reasons for this emphasis, such as the

---

<sup>6</sup> Ibid, p. 9. This point will be detailed in the next section of this study: “The Value of Manhaj al-Ṣawāb”.

<sup>7</sup> Christians and Jews are designated Ahl al-Kitāb (people of the book), and those of them who live in the Muslim State are named *dhimmi*s. See section (1): “Definition of Dhimmi”, in chapter three of this study.

importance of this profession and the fact that there were many *dhimmis* employed in it.

In his book, Ibn al-Durayhim wrote about all the issues surrounding the employment of *Ahl al-Kitāb* who lived in the Islamic State. To attain his aim, Ibn al-Durayhim divided his book into eight chapters, as follows:

**Chapter One:** On the meaning of the advice in Islam, its substance and necessity.

**Chapter Two:** On what the Quran states about the prohibition on befriending, supporting and employing the protected people.

**Chapter Three:** On what the Tradition of the Prophet (PBUH), his Companions and the Followers state about the prohibition on upholding and treasuring these people and greeting them with the salām and such like.

**Chapter Four:** On the description of the covenant that was held with the *dhimmis*, mentioning some of the rules related to them and such like.

**Chapter Five:** On the character of people qualified to work in clerical jobs for Muslims.

**Chapter Six:** On enjoining what is good and forbidding what is evil.

**Chapter Seven:** On injustice and the bad fate of people who commit it.

**Chapter Eight:** On sermons and parables which renounce those unlawful deeds and arouse interest in the hereafter.

In the introduction of his book Ibn al-Durayhim tells us that he chose to follow an easy way of both selecting his subjects of study and showing his information and ideas, in order that it could be easily understood by all types of readers.<sup>8</sup> We can clearly see that this method has been followed throughout the book, which seems to

---

<sup>8</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 9.

have been written not for a certain category of people but for all people, in order to influence public opinion against appointing *dhimmis* in important jobs over Muslims.

It is clear that he used the first chapter to discuss about the advice in Islam and its substance, concentrating on the importance of this advice for the king and his emirs, because advice to them is advice to all Muslims. This matter seems to be a main issue for Ibn al-Durayhim; whenever he finds himself moving away from it, he comes back to it quickly, in order to remind the sultan and the emirs of the negative effects of employing *dhimmis* and the necessity of changing this situation. Sometimes he follows a lenient method, praying for the sultan and the emirs and addressing their interest in correcting this situation<sup>9</sup>, but quite often he follows a tough method, warning and frightening them about the result of neglecting this issue<sup>10</sup>. This could support our opinion that the copiers that omitted his name from the copies that were written during his life, in order to protect him.

In chapter four, which was dedicated to describing the covenant that was held with *dhimmis* and some of the rules related to *dhimmis*, Ibn al-Durayhim paid especial attention to the so-called covenant of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb. He discussed this in detail and made it the basis of how to treat *dhimmis*. On careful examination of this covenant, we find that although it is popular, the *Isnād* (chain of authorities) on which that covenant was based is suspicious. Also the context of the covenant is not in accordance with the general attitude of ‘Umar towards *dhimmis*.<sup>11</sup>

When we come to chapter five, which describes the character of people qualified to work for Muslims in the clerical professions, we find that here Ibn al-Durayhim deals with the main point for which he has compiled his book. In this chapter Ibn al-Durayhim talks about the importance of jobs in Islam, specifically the job of writing in the *dwāwīn*, (the government offices), and the importance of filling these positions with Muslims instead of Christians, whose appointments in jobs over Muslims should be prohibited.

---

<sup>9</sup> See, for example, pp. 20, 172.

<sup>10</sup> See, for example, pp. 120 f., 161 f.

<sup>11</sup> See the end of this section for further discussion about this point.

This view of Ibn al-Durayhim accords with Islamic law, particularly when we take into account that period of time, during which the sultans and the emirs of the Mamluks appointing many *dhimmi*s in important jobs over Muslims. This led to the overuse of power by *dhimmi*s, which led to many cases of persecution of Muslims.

On this point, we find that the majority of scholars stipulate three conditions which must be fulfilled in order to appoint non-Muslims in any kind of job:

1. Confidence in them.
2. Need of them.
3. They may not become so powerful that the State can not control them.<sup>12</sup>

Finally Ibn al-Durayhim, following the prevailing methodology of his time, elaborated on quoting the Quran and other forms of the Tradition to support his view. This is apparent throughout his book but more visible in the last three chapters, which are chapters six, seven and eight. No doubt this methodology increases the value of his work and makes it more beneficial for the Muslim readers of his time.

## The Controversy about the Validity of the Covenant of ‘Umar

This covenant seems to have created a controversy amongst scholars. Until recently the conventional view states that ‘Umar was involved in a covenant which seems to put restrictions on *dhimmi*s. However some recent researchers have questioned this statement, maintaining that ‘Umar was not involved in such a covenant in spite the fact that it is called the covenant of ‘Umar. Initially this view came from Dr. Şubhî al-Şālih, the editor of “Aḥkām Ahl al-Dḥimma”. He maintains that Ibn al-Qayyim’s statement that this covenant is ascribed to, ‘Umar is incorrect due to the weakness of Ibn al-Qayyim’s claim with regard to the chain of authorities which he accepts for the covenant of ‘Umar. He particularly refers to Ibn al-Qayyim’s statement in his book “Aḥkām Ahl al-Dḥimma” where he maintains the following:

---

<sup>12</sup> See the details of this point in “Employment of Dhimmi in the Islamic Law” in chapter three of this study.



“The fame of this covenant gives it an authenticity that we can accept without the need for the chain of authority on which it was based.”<sup>13</sup>

According to al-Şāliḥ, the above quotation appears to be a form of deviation from the critical methodology of *Isnād* (chain of authorities). This is because when Ibn al-Qayyim bases the value of this covenant on the fact that it is “famous”, he is accepting only what is popular. And undoubtedly what the public accept is often unreliable. Thus Ibn al-Qayyim, according to al-Şāliḥ, is blatantly not applying the methodology of testing both the context of the text and its *Isnād*.<sup>14</sup>

Moreover when we consider the account of the covenant that Ibn al-Durayhim narrated in his book, we observe at the beginning of the covenant that he records that ‘Abd al-Raḥmān b. Ghanm narrated the following:

“We, who are from the Christians of the city of ( . . . )<sup>15</sup>, wrote to ‘Umar b. al-Khaṭṭāb that.. We ourselves stipulated that you . . . .”<sup>16</sup>

This passage raises many questions: Was ‘Abd al-Raḥmān b. Ghunm speaking as one of the Christians who wrote to ‘Umar? Or was he in fact narrating what those Christian writers said? Also is it usual for the conquered people to decide the terms and conditions on which they will be admitted to alliance with the victors? Isn’t this usually the right of the victors? Moreover what was the name of the city whose people held that covenant? It seems rather unusual that the name of the city is not recorded. Moreover the text of the covenant in this present form did not appear throughout the first two centuries of *Hijra*.<sup>17</sup>

---

<sup>13</sup> Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. II, p. 663.

<sup>14</sup> Ibid, the Introduction, p. 42.

<sup>15</sup> The name of the city here is not mentioned.

<sup>16</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 123. This narration of Ibn al-Durayhim is mostly identical to the narration of Ibn al-Qayyim, see Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. II, pp. 657 ff.

<sup>17</sup> See also the accounts of the covenant in Manhaj al-Şawāb, pp. 123 ff; Ibn al-Qayyim, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. II, pp. 657 ff., Tafsīr Ibn Kathīr, vol. II, p. 361. And see the discussion of that covenant in: Tritton, A. S., The Caliphs and their non-Muslim Subjects, pp. 8 ff.; Dr. Şubḥī al-Şāliḥ, in his Introduction to “Aḥkām Ahl al-Dhimma” pp. 42 ff.; Fahmī Huwaydī, Muwāṭinūn lā Dhimmiyyūn, pp. 203 ff.; and Qāsim, Q. A., Ahl al-Dhimma fī Mişr al-‘Uşūr al-Wuṣṭā, pp. 27 f.

Another reason for doubting the attribution of this covenant to 'Umar b. al-Khaṭṭāb is the fact that he was known to be generous in his attitude towards *dhimmis*. This is probably best represented by the following examples:

On his way back from Syria, 'Umar passed by some of the protected people (*dhimmis*) who were standing in the sun where their hands were covered with oil. He asked, What is the matter with these people? He was told that they were liable for *jizya*, they had not paid it, and would be punished in this way until they did. Their excuse was that they were too poor to pay. He then ordered, "Let them go and do not harm them, I heard the Prophet (PBUH) saying, "Do not torment people, for those who do that will be punished by God on the day of resurrection." and he ordered them to be released.<sup>18</sup>

It is also narrated that he passed a house where an old blind man was begging. He touched him on the arm, and said, "To which of the people of the book do you belong?" The man said that he was a Jew, and begged for money to provide for his daily needs and food and to pay *al-jizya*. 'Umar took him by the hand, led him to his own house, gave him something from it, and then sent him to the keeper of the treasury with this Caliph order: "See to this man and his like, for we have not done right if we devour their youth and neglect their old age. And he quoted this verse, "Alms are for the poor and the needy"<sup>19</sup> The poor are the Muslims; this man is one of the needy of the people of the book." He also freed him from the obligation to pay *al-jizya*.<sup>20</sup>

Moreover we can see his generous treatment of *dhimmis* in his own covenant with the people of 'Īlyā', which states the following:

"He, 'Umar, gave them security for their lives, property, churches, and crosses, their sick and healthy, and the rest of their religion. Their churches shall not be used as dwellings nor destroyed, nor their churches, nor their estates, nor their crosses, nor their property be diminished in any way. They shall not be persecuted for religion's

---

<sup>18</sup> Abū Yūsuf, Al-Kharāj, p. 258.

<sup>19</sup> Qur'ān, (ix : 60).

<sup>20</sup> Abū Yūsuf, Op. Cit, pp. 259 f.

sake. No Jew shall dwell with them there. Whosoever wishes to go to the Greeks and take his property with him shall leave his churches and crosses. There shall be no payment of tribute till the harvest is gathered in.”<sup>21</sup>

The same can be said about the covenants that were held by the emirs of Muslim armies during his caliphate, and which were ratified by ‘Umar himself. The covenant of Khālīd b. al-Walīd to the people of Damascus, for example, said the following:

“This is what Khālīd b. al-Walīd gives to the inhabitants of Damascus. He gives them security for their persons, property, churches, and the walls of their city. None of their houses shall be destroyed or confiscated. On these terms they have alliance with God, and the protection of his Prophet, the caliphs and the believers. Nothing but good shall befall them if they pay tribute..”<sup>22</sup>

Lastly when ‘Umar was on his deathbed, he did not forget the *dhimmis* during those hard moments. It is narrated that he said,

“I charge the Caliph after me to be kind to the *dhimmis* who are under the protection of Allah and His Messenger, to keep their covenant, to protect them, and not to burden them above their strength”.<sup>23</sup>

These examples of ‘Umar’s generous ways of treating *dhimmi* supports the view of those who doubt that the aforementioned covenant can be attributed to him and supports the opinion which says that there was no relationship between ‘Umar and this covenant. Hence all the items in this covenant lose their legitimate support because of losing its relationship to ‘Umar. This tend to let the genuine position of Islam towards *dhimmis* appears. This position has been determined in the frame of this verse of Quran:

---

<sup>21</sup> Ibid, p. 10.

<sup>22</sup> Tritton, The Caliphs and their non-Muslim Subjects, p. 9.

<sup>23</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Vol. IV, p. 182. The Book of al-jihād wal-siyar, Chapter: One should fight for *dhimmis* and they should not be enslaved, narrated by ‘Amr b. Maimūn.

“Allah forbids you not, with regard to those who fight you not for (your) faith nor drive you out of your homes, to be generous to them and deal with them justly. Allah surely loves those who are just”.<sup>24</sup>

Returning to “Manhaj al-Şawāb” we find that Ibn al-Durayhim generally adopted all the views that were strict and rigorous towards the *dhimmi*s. This approach can be clearly observed in the issues he discussed regarding *dhimmi*s, such as the dress of *dhimmi*s and greeting them with the *salām*.<sup>25</sup> This is because, as we have said earlier, the book “Manhaj al-Şawāb” was a reaction to a certain historical order, in which *dhimmi*s occupied very high positions, enabling them to insult and persecute Muslims and to mock at their religion.

Moreover, during that period, the memory of the attacks of the Crusaders and the Mongols against Muslims, and also of the co-operation between *dhimmi*s and those attackers, was still vivid.<sup>26</sup> Hence it is expected that Ibn al-Durayhim, and other scholars who wrote about *dhimmi*s during that period<sup>27</sup>, would support a strict view towards them in order to bring balance into a situation which was inclined to favour the *dhimmi*s.

Yet it is not acceptable for this strict view to represent the general Islamic view in normal conditions, where Muslims are not exposed to any abuse from *dhimmi*s. Therefore in order to understand the climate of the book I have included in this study a section which speaks about the position of *dhimmi*s in Islam, showing that they normally hold a respected position as inhabitants sharing the citizenship of the country with Muslims.<sup>28</sup>

---

<sup>24</sup> Quran, (LX: 8).

<sup>25</sup> Manhaj al-Şawāb, pp. 110 ff.; also p. 129. See details of the position of Islam towards it, in chapter three of this study.

<sup>26</sup> See more details about this point in Section (2): “Dhimmi during the Mamluk State” in chapter three of this study.

<sup>27</sup> Some of those scholars who wrote about *dhimmi*s during that period were Ibn al-Qayyim (d. 751 A.H./ 1350 A.D.) in his book: “Aḥkām Ahl al-Dhimma”, Ibn al-Naqqāsh, Abū ‘Umāma, Muḥammad b. ‘Alī b. ‘Abd al-Wāḥid (d. 773 A.H./ 1372 A.D.) in his book: “Al-Madhamma fī Isti‘māl Ahl al-Dhimma”, and Al-Asnawī, Jamāl al-Dīn Abū Muḥammad ‘Abd al-Raḥīm (d. 772 A.H./ 1371 A.D.) in his book: “Al-Kalimāt al-Muḥimma fī Mubāsharat Ahl al-Dhimma”.

<sup>28</sup> See Section (3): “The Position of Dhimmi in Islam” in chapter three of this study.

# The Value of Manhaj al-Şawāb

As we have mentioned previously, in his introduction to “Manhaj al-Şawāb”, Ibn al-Durayhim stated that no other scholars had ever compiled a book devoted to the topic of employing *dhimmis* in the Muslim country. Scholars before him had touched on this issue, but not as the main subject of their books.<sup>1</sup> Some of these other books are:

## 1. Books related to the Quran and its interpretation, such as:

- Al-Jaṣṣāṣ, Abū Bakr Aḥmad b. ‘Alī (d. 370 A. H. / 980-1 A. D.), *Aḥkām al-Quran*. He touched on the issue of employment of *dhimmis* when he spoke about using non-Muslims for jobs.<sup>2</sup>
- Ibn ‘Aṭīyya, Abū Muḥammad ‘Abd al-Ḥaqq b. Ghālib (d. 546 A. H. /1151 A. D.), *Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz*, in his interpretation of the Quranic verse No. 118 of Surat Āl ‘Imrān (III: 118)<sup>3</sup>.

## 2. Books related to the Sunna and its explanations, such as:

- Al-Nawawī, Abū Zakariyyā, Muḥyī al-Dīn Yaḥyā b. Sharaf (d. 676 A. H. / 1277 A. D.), *Şaḥīḥ Muslim bi-Sharḥ al-Nawawī*, when he wrote about disapproving seeking help from an unbeliever on a military campaign in Kitāb al-Jihād wal-Siyar.<sup>4</sup>
- Ibn Qayyim al-Jawziyya, Shams al-Dīn Muḥammad b. Abū Bakr (d. 751 A. H. /1350 A. D.), *Zād al-Ma‘ād fī Hady Khayr al-‘Ibād*, when he dealt with employing non-Muslims.<sup>5</sup>

---

<sup>1</sup> Manhaj al-Şawāb, p. 9.

<sup>2</sup> Vol. II, p. 447.

<sup>3</sup> Vol. I, p. 496.

<sup>4</sup> Al-Nawawī, Şaḥīḥ Muslim bi-Sharḥ al-Nawawī, vol. XII, pp. 403 f.

<sup>5</sup> Vol. II, p. 127.

### 3. Books related to Islamic law, such as:

- Al-Imām Mālik b. Anas al-Aṣḥabī (d. 179 A. H. / 795-6 A. D.), *Al-Mudawwana al-Kubrā*, in his discussion about using non-Muslims in fighting enemies in the book of *Jihād*.<sup>6</sup>
- Ibn Qudāma, Abū Muḥammad ‘Abd Allah b. Aḥmad, al-Maqdisī (d. 620 A. H. / 1223 A. D.), *Al-Mughnī*, in his approach to the book of *al-Jihād*.<sup>7</sup>

### 4. Books related to Hisba such as:

- Ibn al-’Ukhuwwa, Muḥammad b. Muḥammad b. Aḥmad al-Qurashī (d. 729 A. H. / 1329 A. D.), *Ma’ālim al-Qurba fī Aḥkām al-Ḥisba*, in his discussion about preventing *dhimmis* from being employed in the Islamic country.<sup>8</sup>

### 5. Other books such as:

- Ibn Qayyim al- Jawziyya, Shams al-Dīn Muḥammad b. Abū Bakr (d. 751 A. H. / 1350 A. D.), *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, in his discussion about employing Jews and Christians<sup>9</sup>.

As stated earlier in this chapter, Ibn al-Durayhim informed us that these books only contained scattered chapters on the subject and no other book had been written on this particular topic. Through extensive research I came to the conclusion that Ibn al-Durayhim was correct in his statement since I could find no similar book compiled about the same subject. However, following the publication of Ibn al-Durayhim’s book a few other books appeared which dealt with the same subject of the employment of *dhimmis* as clerks in the Islamic state. It is interesting to note that the next two books compiled on that subject were written some ten years after “Manhaj al-Ṣawāb”, and so might be seen as an extension to his book’s concept. One cannot help but wonder why these books started to appear. The conclusion that we have

---

<sup>6</sup> Vol. I, p. 400.

<sup>7</sup> Vol. VIII, p. 414.

<sup>8</sup> See: pp. 39 ff.

<sup>9</sup> Vol. I, pp. 208 ff.

reached is that there was probably a social and political need that pressed for such a compilation. These two books are:

1. "Al-Kalimāt al-Muhimma fī Mubāsharat Ahl al-Dhimma" by al-Asnawī, Jamāl al-Dīn Abū Muḥammad 'Abd al-Raḥīm (d. 772 A. H. / 1370-1 A. D.), edited by Moshé Perlman in Brookline (in USA) in 1969.
2. "Al-Madhamma fī Isti'māl Ahl al-Dhimma" by Ibn al-Naqqāsh, Abū 'Umāma Muḥammad b. 'Alī b. 'Abd al-Wāḥid al-Dakālī al-Miṣrī (d. 773 A. H. / 1371-2 A. D.), a manuscript in Dār al-Kutub (in Cairo), No. (3952 Tārīkh).

However it can be said that the precedence of the compilation of "the Manhaj" gives it a special significance. This book can be considered to be an important historical document because it explains the state of the relationship between Muslims and *dhimmis* in Egypt during the Mamluk era. This document witnesses that *dhimmis* were being well treated by the sultans and the emirs during this period of the history of Egypt, and that they were appointed over Muslims in some of the most important jobs of the country. Hence *dhimmis* became very powerful in the society, to the extent that they represented a social threat to the Muslims who formed the majority in the State.<sup>10</sup>

Moreover, although the method, by which "Manhaj al-Ṣawāb" proposed to deal with the relationship between Muslims and *dhimmis*, is very much related to that specific period, there is nothing to prevent us from benefiting from it if we face the same conditions and circumstances today. And though the return of those conditions and circumstances seems very improbable, because the relationship to *dhimmis* nowadays has taken another curve, in the light of the facts of this modern age, this does not mean that this book has lost all of its importance, because the experience itself still remains with us.

This book "Manhaj al-Ṣawāb" is also considered to be an example in the relationship between scholars and rulers during that period, because of the method Ibn al-Durayhim chose to deal with the king and the emirs in order to correct that wrong

order<sup>11</sup>. Scholars nowadays can study this method, which could benefit us in contemporary Islamic politics.

Also “the Manhaj” includes a wealth of Islamic knowledge in *tafsīr*, *fiqh*, history etc., and elaborates on quotations of the Quran, the Sunna and the Traditions of the Companions and the Followers. It also mentions many stories of the righteous. Hence the book benefits both those who are interested in Islamic studies and those interested in historical studies.

---

<sup>10</sup> The book of “Manhaj al-Şawāb” has given the details of this in many places in the book, see for instance: pp. 4 f.; 114 ff.; 156 and 169.

<sup>11</sup> See the details in Section (2): “Compilation of the Book” in this chapter.



# Method of Investigation, Copies Used and Technical Marks and Symbols

Locating copies of the manuscript and collecting them was the first step of this work. After a careful inspection of references and bibliographies in public libraries and manuscript centres and after consulting specialists, it was found that the book “Manhaj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb” by Ibn al-Durayhim had not previously been edited. Requests for information were sent to several universities and academic institutions and several of these replied, stating that the manuscript had not been edited. Guidance and success were sought from Almighty God and the task was embarked upon.

At first only one manuscript was found in Leiden (in the Netherlands) and work began with this. About three months later another five manuscripts were discovered in Cairo (in Egypt), and after they had been collected an initial comparison between the collected copies began. During a subsequent stage of the study, a book was found carrying the name of ‘Minhāj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb’, published by Dār al-Gharb al-Islāmī (in Beirut) in 1402 A.H. /1982 A.D., and edited by Dāwūd Alī al-Fāḍil, who works as a professor at the Faculty of Islamic law (al-Sharī‘a) in Fās (in Morocco). After studying this book it was found that:

- The author of the book was unknown and the editor referred to him saying: “(compiled) by an unknown Moroccan author in the eleventh century of Hijra”. This resulted in the editor being exposed to sharp criticism.<sup>1</sup>
- The editor restricted himself to only one copy of the manuscript and he relied on this, thinking that there were no other copies.

This copy of the manuscript has been utilized as one of the seven copies of the manuscript used in my edition.

---

<sup>1</sup> See details of the criticism which was directed to him in Section (1): “Authorship”, in the beginning of this chapter.

Adding to what has been mentioned before I have followed the following method in my edition:

1. The text was rewritten with consideration given to making it as clear as possible and incorrect spellings were corrected.
2. Vowelization was inserted wherever necessary and the grammar mistakes were corrected.
3. The difficult and unclear words mentioned in the text were interpreted by referring to the sources of the dictionaries.
4. Whenever possible the quotations checked. These quotations are mentioned in the text alongside their original sources.
5. The Quranic verses were extracted from the manuscript and their numbers and sūras were recorded.
6. The sources of the Prophetic traditions quoted in the text were traced, using the most reliable books of Ḥadīth, not only the six books of Ḥadīth<sup>2</sup> but also the other books such as the book of al-Muwaṭṭa' of Mālik b. Anas and Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn of al-Ḥākim al-Naysābūrī.
7. Indication was made of all the Quranic verses, Ḥadīth and other references used in the edition at the end of the Arabic text.
8. Indices were provided of all the people, places, terms and references used in the study.

---

<sup>2</sup> The six books of Ḥadīth mean the two Ṣaḥīḥs of al-Bukhārī and Muslim, and four books of Sunan for Abū Dāwūd, al-Tirmidhī, al-Nasā'ī, Ibn Māja.

# Copies of the manuscript used in the study:

## 1. British Library

MS no. or. 9264

Date: unknown

Length: 77 folios

Lines per page: 17

Author: not mentioned

Copyist: unknown

Revisers: read and revised by Muḥammad ‘Alī al-Mahdawī, Muḥammad Aḥmad al-Ḥusaynī, Abū Bakr b. Muḥammad b. ‘Abd al-Raḥīm b. al-Sanhūrī, Muḥammad Aḥmad Muḥammad Ṣubayḥ, and others.

Description: written in *naskh* handwriting, with commentaries and explanations in the margins by the revisers. The first page and a few other pages in the middle have been lost.

## 2. Al-Hay’a al-Miṣriyya al-‘Āmma Lil-Kitāb

MS no. 271 (Akhlāq Taymūr)

Microfilm no. 26146

Date: unknown

Length: 60 folios

Lines per page: 21

Author: not mentioned

Copyist: unknown

Reviser: it was read and revised by ‘Alī Sirāj al-Dīn b. ‘Abd al-Raḥmān Aḥmad Aḥmad b. Muḥammad al-Dir‘ī al-Anṣārī.

Description: written in *naskh* handwriting, with corrections and a few notes in the margins by the reviser. The fly-leaf bears its owner’s name, Muḥammad b. ‘Alī Sirāj al-Dīn al-Dir‘ī b. ‘Abd al-Raḥmān Aḥmad Aḥmad b. Muḥammad al-Anṣārī. The last few pages of the manuscript have been lost.

### 3. Al-Hay'a al-Miṣriyya al-‘Āmma Lil-Kitāb

MS no. 1628 (Fiqh Shāfi‘ī)

Microfilm no. 43627

Date: unknown

Length: 80 folios

Lines per page: 19

Author: Nūr al-Dīn ‘Alī b. Abū al-Faṭḥ, known as Ibn al-Durayhim al-Shāfi‘ī.

Copyist: unknown

Description: Written in *naskh* handwriting, with corrections and a few notes in the margins. The fly-leaf bears its owner's name Muḥammad Ma‘ūd b. al-Sayyid ‘Abd al-Raḥmān b. al-Sayyid Muḥammad Muwqit. The last few pages of the manuscript have been lost.

### 4. Al-Hay'a al-Miṣriyya al-‘Āmma Lil-Kitāb

MS no. 105 (Akhlāq Taymūr)

Microfilm no. 26604

Date: 29 Dhū al-Ḥijja 984 A.H.

Length: 96 folios

Lines per page: 15

Author: Muḥammad al-Bakrī al-Ṣiddīqī al-Khalwatī al-Ḥanafī (*Sic.*).

Copyist: Yaḥyā b. Yūnus b. Aḥmad al-Mālikī.

Description: completed copy, written in *naskh* handwriting. There are no corrections or notes in its margins. The fly-leaf bears the stamp of “*waqf* Aḥmad b. Ismā‘īl b. Muḥammad Taymūr *bi-Miṣr*”.

### 5. Al-Hay'a al-Miṣriyya al-‘Āmma Lil-Kitāb

MS no. 134 (Taṣawwuf Qawala)

Microfilm no. 40463

Date: 1 Ramaḍān 947 A.H.

Length: 50

Lines per page: 15

Author: not mentioned

Copyist: unknown

Description: a complete copy, written in *naskh* handwriting, with a few corrections in the margins. The fly-leaf bears the stamp of “*min Mumtalakāt al-Ḥājj Muṣṭafā Ṣidqī ghafara Allahu lah*”.

## 6. Al-Hay'a al-Misriyya al-'Āmma Lil-Kitāb

MS no. 2367 Taṣawwuf

Microfilm no. 37724

Date: unknown

Length: 53 folios

Lines per page: 15

Author: Nūr al-Dīn 'Alī b. Abū al-Faḥ, known as Ibn al-Durayhim al-Shāfi'ī.

Copyist: unknown

Description: a complete copy, written in *naskh* handwriting. The fly-leaf bears the name of the one who revised it, Al-Sayyid Muḥammad Zakī.

7. A manuscript found with a book dealer in Morocco, which does not bear the name of an author, according to the indication of Dawūd Alī al-Fāḍil, who put it in a book published by Dār al-Gharb al-Islāmī. (see above for details of this)

The book “Manhaj al-Ṣawāb” was copied according to manuscript no. 1, which is considered as the master copy, (*al-nuskha al-'umm*), because this is thought to be the one nearest in form to the author's copy for the following reasons:

- a) It is the most accurate and proper manuscript and contains very few grammatical mistakes.
- b) It was read and revised by many scholars, who wrote their commentaries and explanations in the margins.
- c) It was written in clear *naskh* handwriting.

Although about three pages have been lost from this manuscript, we chose it to be the basis of the edition, and completed the lost pages from manuscript no.2 (النسخة: "أ"), which is considered to be the second most accurate and proper one after manuscript no. 1.

The other manuscripts were compared with manuscript no. 1, and were indicated as follows:

Manuscript no. 2 = "أ" النسخة

Manuscript no. 3 = "ب" النسخة

Manuscript no. 4 = "ج" النسخة

Manuscript no. 5 = "د" النسخة

Manuscript no. 6 = "هـ" النسخة

Manuscript no. 7 = "م" النسخة

## Technical marks and symbols used in the Arabic Edition

2. The symbols [ أ ] and [ ب ] in the Arabic edition indicate to side A and side B of the Arabic folio of the manuscript no. 1 (*al-nuskha al-'umm*).
2. All inserted parts of the editing were placed between [ ].
3. The Quranic verses were written in a different *naskh* font, to distinguish them from the other writing.

## **CHAPTER TWO**

### **The Author and his Environment**

**Section 1: Ibn alDurayhim's Life, Education and  
Written work**

**Section 2: The Author's Political Environment**

**Section 3: The Author's Social Environment**

**Section 4: The Author's Cultural Environment**

# Ibn al-Durayhim's Life, Education and Written Works

Not very much has been written about Ibn al-Durayhim and we seem to have few details about his life. However what has reached us about him is enough to draw a general picture, throwing some light on the important aspects of his personality.

## His Life

Ibn al-Durayhim's name is 'Alī b. Muḥammad b. 'Abd al-'Azīz b. Futūḥ b. Ibrāhīm b. Abū Bakr b. al-Qāsim b. Sa'īd b. Muḥammad b. Hishām b. 'Umar al-Tha'labī, al-Shāfi'ī, al-Mawṣilī, Tāj al-Dīn. He was commonly known as Ibn al-Durayhim, which was the nickname of his ancestor Sa'īd, who was the nephew of Shaykh Bahā' al-Dīn al-Ḥusayn al-Mawṣilī.<sup>1</sup>

He was born in the month of Sha'bān 712 A. H. /1312 A. D. in Mosul (*al-Mawṣil*)<sup>2</sup>, where he grew up. While he was young his father died, leaving a huge fortune. Because he was young other people took over his inherited wealth, but they gave him some of it when he reached the age of discretion. After this he travelled to Damascus, then to Cairo, investing his money in trade until he became wealthy.<sup>3</sup>

In 732 A. H. /1332 A. D. or 733 A. H. /1333 A. D. he travelled to Cairo as a merchant for the first time. Later he returned to Cairo again, where he worked in (*al-Dīwān al-Khāṣ*)<sup>4</sup> with the emirs of the Mamluk state. The last Mamluk sultan he worked with

---

<sup>1</sup> Ibn Ḥajar, *Al-Durar al-Kāmina fī A'yān al-Mi'a al-Thāmina*, vol. III, p. 106; Al-Shawkānī, M. A., *Al-Badr al-Ṭālī' bi-Maḥāsin Man Ba'd al-Qarn al-Sābi'*, vol. I, p. 477; Al-Baghdādī, I. B., *Hadiyyat al-'Arifīn, Asmā' al-Mu'allifīn wa 'Āthār al-Muṣannifīn*, vol. I, p. 723; Al-Ziriklī, al-A'lām, vol. V, p. 6; Kaḥḥāla, U. R., *Mu'jam al-Mu'allifīn, Tarājim Muṣannifī al-Kutub al-'Arabiyya*, vol. VII, p. 210.

<sup>2</sup> Al-Muwṣil, in European sources usually rendered as Mosul, a city of northern Mesopotamia or Iraq, on the west bank of the Tigris and opposite the ancient Nineveh. In early Islamic times it was the capital of Diyār Rabī'a, forming the eastern part of the province of al-Jazīra. At the present time it is the third largest city of the Republic of Iraq. *Encyclopaedia of Islam*, vol. VI, p. 899.

<sup>3</sup> Ibn Ḥajar, *Al-Durar al-Kāmina*, vol. III, p. 107.

<sup>4</sup> One of the meanings to which the word "Dīwān" signifies is a council, court, or a tribunal. During the Mamluk period, the expression of "al-Dīwān al-Khāṣ" meant something like a council or an office interested in money of the sultan and the matters related to it, such as the incoming and the outgoing of



was the sultan al-Kāmil Sayf al-Dīn Sha‘bān (746 A. H. /1345 A. D. - 747 A. H. /1346 A. D.). In 748 A. H. /1347 A. D. The sultan al-Muẓaffar Sayf al-Dīn Ḥājī (747 A. H. /1346 A. D. - 748 A. H. /1347 A. D.) exiled him to al-Shām. During that period he often went to Cairo to try to recover some of his money but he was unsuccessful in this.<sup>5</sup> In 749 A. H. /1348 A. D. he was exiled again, this time from Damascus to Aleppo (*Ḥalab*)<sup>6</sup>, but later he returned to Damascus. The fact that Ibn al-Durayhim was sent into exile twice is not very clear. Was he sent into exile because of his general position with the ruling government? Or was he sent into exile because of voicing his views about the appointment of non-Muslim clerks? These questions are not answered in the available references that we have.

After coming back to Damascus, Ibn al-Durayhim went to Egypt to collect some of the money owed to him by the *Dīwān al-Khāṣ* from before his first period of exile. Upon collecting this he went back to Damascus, where he was appointed as a teacher in *al-Jāmi‘ al-Amawī*, (the Amawī Mosque) and as an employee in both Dīwāns of al-Jāmi‘ and al-Asrā<sup>7</sup>.

Following this he travelled again to Egypt in 760 A. H. / 1359 A. D., and there he was apparently involved again with some political activities that caused the anger of the sultan al-Nāṣir Nāṣir al-Dīn al-Ḥasan (748 A. H. /1347 A. D. - 752 A. H. /1351 A. D. also 755 A. H. /1354 A. D. - 762 A. H. /1361 A. D.). This sultan eventually sent him by force into exile again, this time to Abyssinia (*al-Ḥabasha*)<sup>8</sup>, far away from the

---

money. See: Al-Qalqashandī, *Ṣubḥ al-A‘shā fi Ṣinā‘at al-Inshā*, vol. III, p. 456. Lane, E. W., *Arabic-English Lexicon*, vol. I, p. 939.

<sup>5</sup> Op. Cit, vol. III, p. 107.

<sup>6</sup> Ḥalab, in Turkish Halep, in Italian, English and German Aleppo; city in Syria, the most important after Damascus. It is situated in the north west of Syria, 70 miles east of the Mediterranean, 25 miles from the Turkish border, 75 miles north-northeast of Ḥamāh, and on the banks of a small river, the Quwayq, which descends from the last foothills of the Taurus. Ḥalab was an ancient city on the main caravan route across Syria to Baghdad. It was conquered by the Mongols in 658 A. H./1260 A. D. See: *Encyclopaedia of Islam*, vol. III, p. 85; *The Columbia Lippincott Gazetteer of the world*, p. 40.

<sup>7</sup> Dīwān al-Asrā is the office that was interested in captives and their matters.

<sup>8</sup> Abyssinia (al-Ḥabasha) is a name said to be of south Arabian origin, applied in Arabic usage to the land and peoples of Ethiopia, and at times to the adjoining areas in the Horn of Africa. Although it has remained a predominantly Christian country, Ethiopia has an important Muslim population, and has moreover had relations with the world of Islam since the days of the Prophet Muḥammad (PBUH). Modern Ethiopia has a long frontier with Somalia near the Horn of Africa. Sudan lies to the west, Eritrea to the north, Djibouti to the north-east and Kenya to the south. The capital city is Addis Ababa. See: *Encyclopaedia of Islam*, vol. III, pp. 2 f.; *The Europa World Year Book 1994*, vol. I, p. 1083.

Arabic land. On his way to Abyssinia, Ibn al-Durayhim's destiny caught up with him in the town of Qūṣ<sup>9</sup>, and he died in Ṣafar in 762 A. H. /1361 A. D.<sup>10</sup> However al-Shawkānī disagreed with this date of his death, and contradicting the other scholars, gave it as 766 A. H. /1365 A. D.<sup>11</sup>

## His Education

Ibn al-Durayhim, as the references have mentioned, received a varied education from various scholars in different kinds of sciences of Islam and the Arabic language. While he was young, he read the Holy Quran and learnt the ways of reciting it from Abū Bakr b. al-‘Alam al-Mawṣilī. Ibn al-Durayhim also studied fiqh, particularly the Shāfi‘ī school of law, with Zayn al-Dīn ‘Alī b. shaykh al-‘Uwayna, who was a scholar of Shāfi‘ī fiqh, theology and Arabic sciences<sup>12</sup>.

Ibn al-Durayhim's teacher, Zayn al-Dīn ‘Alī b. shaykh al-‘Uwayna, was born in Mosul (*al-Muwṣil*) in 681 A. H. /1282 A. D. and died there in 755 A. H. /1354 A. D.<sup>13</sup>

Thus it is very probable that Shaykh Zayn al-Dīn taught Ibn al-Durayhim during his early age, while he was still living in Mosul and before he had travelled to Damascus and to Cairo. At this stage Ibn al-Durayhim was younger than 20 or 21 years, because according to Ibn Ḥajar, the first time he travelled to Cairo was in 732 A. H. / 332 A. D. or 733 A. H./1333 A. D.<sup>14</sup>

As well as this Ibn al-Durayhim was taught the book of Al-Ḥāwī by Shaykh Sharaf al-Dīn ‘Abd Allah b. Yūnus<sup>15</sup>. Al-Ḥāwī is an important book in the Shāfi‘ī school of

---

<sup>9</sup> Qūṣ is a town of Qinā province in Upper Egypt, on the east bank of the Nile River, on the railroad, and 16 miles north-northeast of Luxor, an important commercial center in the middle Ages. The Columbia Lippincott Gazetteer of the world, p. 1546.

<sup>10</sup> Ibn Ḥajar, *Al-Durar al-Kāmina*, vol. III, p. 107; *Hadiyyat al-‘Ārifīn*, vol. I, p. 723; Brockelmann, K., *Tārīkh al-Adab al-‘Arabī*, Part 7, 12/ 44; *Al-A‘lām*, vol. V, p. 6, *Mu‘jam al-Mu‘allifīn*, vol. VII, p. 210.

<sup>11</sup> *Al-Shawkānī*, *Al-Badr al-Ṭālī‘ bi-Maḥāsin Man Ba‘d al-Qarn al-Sābi‘*, vol. I, p. 477

<sup>12</sup> *Al-Durar al-Kāmina*, vol. III, p. 107; *Al-Badr al-Ṭālī‘*, vol. I, p. 477.

<sup>13</sup> *Al-A‘lām*, vol. IV, p. 280.

<sup>14</sup> *Al-Durar al-Kāmina*, vol. III, p. 107.

<sup>15</sup> *Ibid.*

law. Its full name is “Al-Ḥāwī al-Ṣaghīr fī al-Furū’”, and it was written by Shaykh Najm al-Dīn ‘Abd al-Ghaffār b. ‘Abd al-Karīm al-Qazwīnī al-Shāfi‘ī (died in 665 A. H.)<sup>16</sup>. Ibn al-Durayhim also studied the book of al-Bukhārī “Al-Jāmi‘ al-Ṣaḥīḥ” with the reading of Nūr al-Dīn al-Hamadhānī<sup>17</sup>.

With regard to the Arabic sciences, Ibn al-Durayhim studied and memorized “Alfiyyat Ibn Mu‘ṭī” and “Alfiyyat Ibn Mālik”. Both are considered to be important books in Arabic grammar. The first is “Al-Durra al-Alfiyya” and was compiled by Shaykh Zayn al-Dīn Yaḥyā b. ‘Abd al-Mu‘ṭī al-Naḥwī (died in 628 A. H.), and the full name of the second is “Al-Alfiyya fī al-Naḥw) and was compiled by Jamāl al-Dīn Abū ‘Abd Allah Muḥammad b. ‘Abd Allah al-Ṭā’ī al-Jiyānī, who was known as Ibn Mālik al-Naḥwī (died in 672 A. H.)<sup>18</sup>.

Another important book in Arabic grammar studied by Ibn al-Durayhim was “Tashīl al-Fawā’id wa Takmīl al-Maqāṣid”, which was compiled by Ibn Mālik al-Naḥwī, the author of “Al-Alfiyya fī al-Naḥw”. This outstanding book collected all the information about Arabic Grammar, so scholars were very interested in it and compiled explanations to it<sup>19</sup>.

Moreover Ibn al-Durayhim met one of the greatest scholars of his time, Abū Ḥayyān, a scholar of Arabic sciences, Tafsīr and Ḥadīth. The biographical references mention that Abū Ḥayyān was born in al-Andalus in 654 A. H. / 1256 A. D. and travelled to Mālqa then to Cairo where he lived until he died in 745 A. H. / 1344 A. D.<sup>20</sup> Hence it seems very likely that Ibn al-Durayhim met him in Cairo between 732 or 733 A. H., when Ibn al-Durayhim first came to Egypt and 754 A. H., when Abū Ḥayyān died. Abū Ḥayyān was the author of many books, some of which were “Al-Baḥr al-Muḥīṭ” on the interpretation of the Quran, “Tuḥfat al-Arīb” on the Quran sciences, “Manhaj

---

<sup>16</sup> Ḥājī Khalīfa, Kashf al-Ẓunūn ‘an Asāmī al-Kutub wal-Funūn, vol. I, p. 625.

<sup>17</sup> Op. Cit, vol. III, p. 107.

<sup>18</sup> Kashf al-Ẓunūn, vol. I, p. 151, also p. 155.

<sup>19</sup> Ibid., vol. I, p. 405.

<sup>20</sup> Al-A‘lām, vol. VII, p. 152.

al-Sālik fī al-Kalām ‘alā Alfīyyat Ibn Mālik” on Arabic grammar and “Al-Lamḥa al-Badriyya fī ‘Ilm al-‘Arabiyya” on the Arabic language<sup>21</sup>.

From the above it seems to be clear that Ibn al-Durayhim did not confine himself only to the religious side of knowledge but also studied the linguistic side. This is obvious through the different books he read and the different kinds of scholars to whom he listened. Furthermore his desire for learning was not restricted to his early age only, when he was living in *al-Muwṣil*, but it also extended to the next stages of his life. Hence it could be said that his relationship to knowledge, listening, learning and compiling it, continued throughout his life. His business did not weaken that relationship, particularly when we take into consideration the large numbers of books he compiled during his short life, which was only 50 years, according to most scholars.

## His Written Work

Ibn al-Durayhim is known for his numerous books on various sciences. He compiled books on Hadīth, Tafsīr and the sciences of the Quran, Arabic language, arithmetic, physiognomy, riddles, puzzles and others. He also composed poetry, which was considered by some to be in the middle range of excellence. An example of his poetry is:

صُدَّ عَنِّي فَلَا تَلْمُ يَا عَدُوِّي      لَسْتُ أُسْأَلُو هَوَاهُ حَتَّى الْمَمَاتِ  
لَا تَقُلْ قَدْ أَسَا فِي الْوَجْهِ      مِنْهُ حَسَنَاتٌ يُذْهِبْنَ بِالسَّيِّئَاتِ<sup>22</sup>

Ibn al-Durayhim produced many books. As well as “Manhaj al-Ṣawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb”, his books include:

1. Al-‘Āthār al-Rā’i‘a fī Asrār al-Wāqi‘a.
2. Kanz al-Durar fī Ḥurūf Awā’il al-Suwar.
3. Al-Nasamāt al-Fāyiḥa limā fī ‘Āyāt al-Fātiḥa

---

<sup>21</sup> Ibid.

<sup>22</sup> Al-Durar al-Kāmina, vol. III, p. 108.

4. Ghāyat al-Maghnām fī al-Ism al-A‘zam.
5. Naf‘ al-Jadwā fī al-Jam‘ bayn Aḥādīth al-‘Adwā.
6. ‘Īdāḥ al-Mubham fī Ḥall al-Mutarjam.
7. Sullam al-Ḥirāsa fī ‘Ilm al-Firāsa.
8. Iqnā‘ al-Ḥudhdhāq fī Anwā‘ al-Awfāq.
9. Baṣṭ al-Fawā‘id fī Ḥisāb al-Qawā‘id.
10. Al-Inṣāf bi al-Dalīl fī Awṣāf al-Nīl.
11. Tanā‘ī al-Munāẓir fī al-Marā‘ī wal-Manāẓir.
12. Risālat al-Tarādī bayn al-Amīr wal-Qāḍī.
13. ‘Īqāz al-Muṣīb fīmā fī al-Shaṭaranj min al-Manāṣīb.
14. Ghāyat al-I‘jāz fī al-Aḥājī wal-Alghāz.
15. Muftāḥ al-Kunūz fī Ḥall al-Rumūz.
16. Al-Taṣrīf wa Ḥullat al-Ta‘rīf.
17. Sirr al-Ṣarf fī ‘Ilm al-Ḥarf.
18. Tamyīz al-Ṣarf fī Sirr al-Ḥarf.
19. Ishrāf al-Nafs ‘alā Ḥaḍarāt al-khams.
20. Muftāḥ al-Kunūz fī ‘Īdāḥ al-Marmūz<sup>23</sup>.

---

<sup>23</sup> See: Al-Durar al-Kāmina, vol. III, p. 108; Al-Badr al-Ṭālī‘, vol. I, p. 477; Kashf al-Zunūn, Vo. I, pp. 103, 209, 485, also vol. II, pp. 987, 997, 1770; Hadiyyat al-‘Ārifīn, vol. I, p. 723; Brockelmann, Tārīkh al-Adab al-‘Arabī, Part 7, 12/44; Al-A‘lām, vol. V, p. 6; Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. VII, p. 210.

## The Author's Political Environment

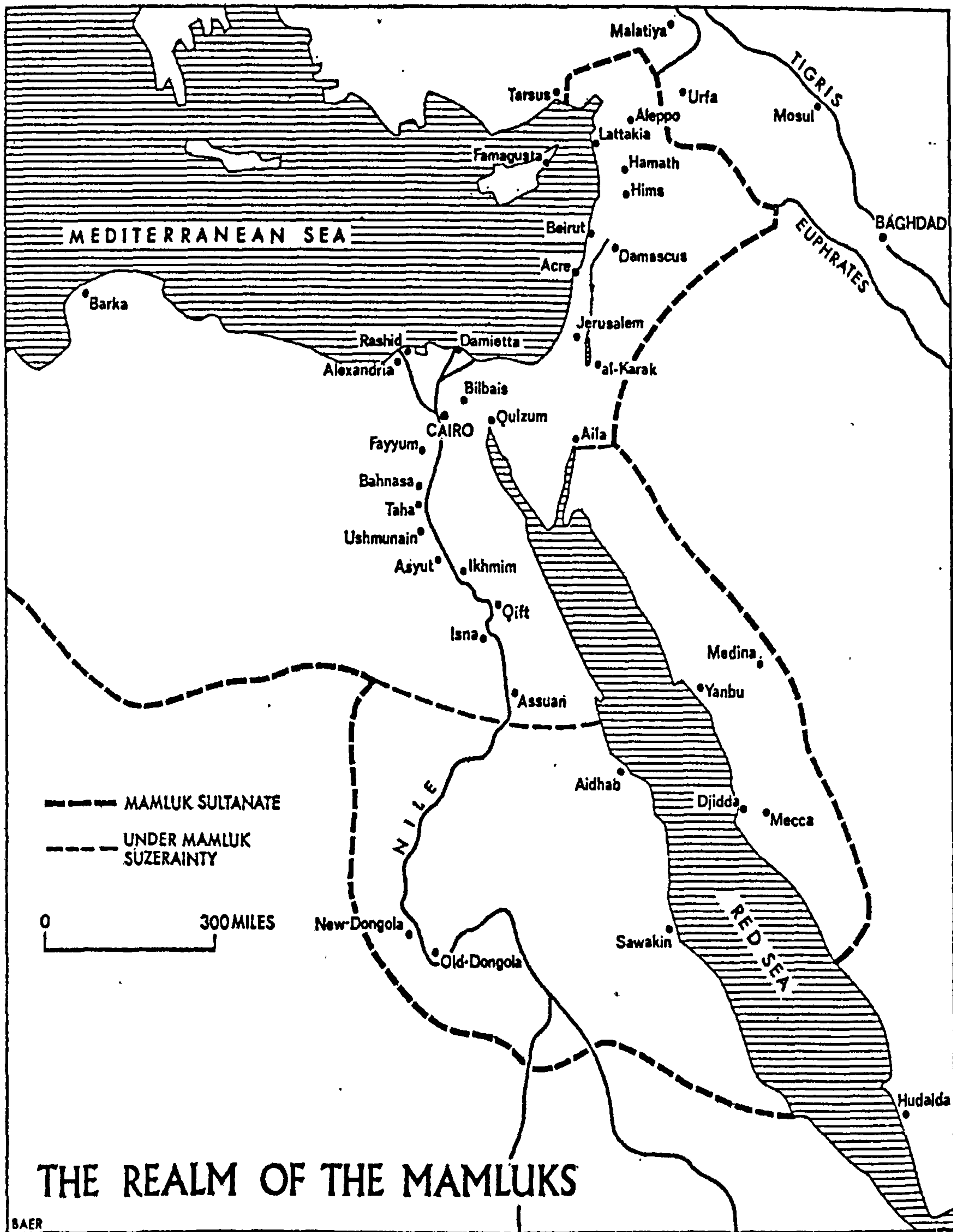
From the above references we can see that Ibn al-Durayhim, Alī b. Muḥammad lived in the A. H. eighth/A. D. fourteenth century. He was born in 712 A. H. /1312 A. D. and died in 762 A. H. /1361 A. D. This period witnessed the rule of the Mamluks in Egypt and *al-Shām*, where Ibn al-Durayhim lived. The Arabic word 'mamlūk' can be translated as "slave". It can also mean "a possessed object". The verbal root (m. l. k) has the sense of 'to possess'.<sup>1</sup> Historically the term 'mamlūks' throughout the medieval periods was extended to refer to those who ruled Egypt and Syria during (648-922 A. H. /1250-1517 A. D.). See fig. (1).

Historical references mention that the Mamluks appeared in the Islamic world long before their rule. In the time of the Ayyubids Sultanate the rulers used to buy Mamluks and teach them how to fight to support their rulers. In particular the Ayyūbid king, al-Ṣāliḥ Najm al-Dīn Ayyūb (637-47 A. H. /1240-9 A. D.), widely increased his purchase of them with the aim of having them fight in his army. On 14 Sha'bān 647 A. H. /22 November 1249 A. D. king al-Ṣāliḥ Ayyūb died. At this time his Mamluk army was fighting the Crusaders and their French king, Louis IX, who had attacked Egypt through Damietta (Dumyāṭ). The dead sultan's wife, Shajarat al-Durr, concealed the news of his death and, by issuing orders in his name, held things together until the arrival of his son, Ṭūrān Shāh, from Mesopotamia in Dhū al-Qi'da 647 A. H. / February 1250 A. D. In Muḥarram 648 A. H. / April 1250 A. D., the Crusading army was defeated and made captive. The Baḥarī Mamlūks<sup>2</sup>, commanded by Baybars, played a crucial role in this victory and acquitted themselves well. After being in power for about two months, Ṭūrān Shāh was murdered by a group of Baḥarī Mamlūks on Monday 28 Muḥarram 648 A.H. / 2 May 1250 A.D. In his place, the

---

<sup>1</sup> See al-Fayyūmī, al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, p. 796.

<sup>2</sup> This name referred to the Mamlūks who the Ayyūbids bought from Turkish Mamlūks, specifically the king al-Ṣāliḥ Ayyūb, who bought many and put them in a castle on al-Rawḍa Island in al-Manyal, in the Nile river, which was also called the sea or the Nile sea (*baḥr al-nīl*). The rise of the Baḥarī Mamlūks to political dominance was assisted by their outstanding part in the resistance to the Crusade, and probably also by the death of the last non-Mamlūk commander, Fakhr al-Dīn Aybak. From them came the Sulṭāns who ruled Egypt and Syria during what was called the Baḥarī Mamlūks period or the first Mamlūks period (648-784 A. H. /1250-1382 A. D.). See, 'Āshūr, S. A., Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām, pp. 10 ff.; Encyclopaedia of Islam, vol. VI, p. 321; Ashtor, E., A Social and Economic History of the Near East in the Middle Ages, p. 291.



Ashtor, E., A Social and Economic History of the Near East in the Middle Ages, p. 281.

(Fig. 1)

Mamlūks proclaimed Shajarat al-Durr as Sultan, who is considered to be the first sultan of the Mamlūks.<sup>3</sup>

The sources attest a unanimous conviction that the Mamlūks of Egypt and al-Shām had been the decisive factor in saving Islam from both the Frankish<sup>4</sup> “Crusaders”<sup>5</sup> and the Mongol “Tatār”<sup>6</sup> threats since the battles of al-Manṣūra (647-8 A. H. /1249-50 A. D.) and ‘Ayn Jālūt (658 A. H. /1260 A. D.).<sup>7</sup> After the Mongol conquests of Baghdad in 656 A. H. /1258 A. D. and of Damascus on 17 Rabī‘ I 658 A. H. / 2 March 1260 A. D., dark days came for Muslims. The caliphate was dead and Baghdad and Damascus, the greatest Muslim cities in Iraq and al-Shām, had fallen to the Mongols, who practiced the most horrible violence and persecution against Muslims. Of the old heartland of Islam, only Egypt and Arabia remained inviolate, and the way seemed open for Mongols, firmly established in Damascus, to continue their irresistible advance.

In the beginning Mongols sent messengers to Egypt to demand the submission of the sultan to the Khan<sup>8</sup>. Quṭuz refused the demand and defiantly put the messengers to death. At that time Quṭuz brought together all the Mamālīk chiefs and consulted them on the matter, whereby all of them agreed to resist the Mongols. When Quṭuz had completed his preparations, he moved with his army towards al-Shām to meet the

---

<sup>3</sup> See, *The Cambridge History of Islam*, vol. I, pp. 208 ff.; Irwin, R., *The Middle East in the Middle Ages*, pp. 20 ff.; *Al-‘Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām*, pp. 8 ff.

<sup>4</sup> The term “Frankish”, (also “Franks”), was originally used for the inhabitants of the empire of Charlemagne, and later extended to Europeans in general. During the seventh century, the advance of Christendom against Islam brought Franks and Muslims in close and regular contact. Between the sixteenth and nineteenth centuries, the word “Frankish” did not include the Orthodox, but was limited to Catholics and Protestants. See Donzel, E. Van, *Islamic Desk Reference*, p. 104.

<sup>5</sup> The term “Crusades” originally applied to military and religious expeditions organized in Western Europe and intended to take back from, and defend against Islam, the Holy Places of Palestine and nearby Syria. They followed the call of Pope Urban II at the council of Clermont in 1095 A. D. See *Encyclopaedia of Islam*, vol. II, pp. 63 f.; *The Concise Encyclopaedia of Islam*, p. 90.

<sup>6</sup> Tatār are the people who came from Mongol origin and speak the Mongol language. They conquered Baghdad in 656 A. H. /1258 A. D. and Damascus on 17 Rabī‘ I 658 A. H./2 March 1260 A. D., but they were defeated by al-Muṣaffar Quṭuz and his army, which was led by Bībars al-Bindiqdārī, on Friday 25 Ramaḍān 658 A. H. / 3 September 1260 A. D. while they had been on their way to conquer Egypt. See *The Concise Encyclopaedia of Islam*, pp. 272 f.; *The Cambridge History of Islam*, vol. I, pp. 212 f.; *Islamic Desk Reference*, pp. 443 f.

<sup>7</sup> *Encyclopaedia of Islam*, vol. VI, p. 314.



Mongol army. The two armies clashed at a place called 'Ayn Jālūt, a village between Baysān and Nābulus. In this famous battle, the Mamluks won a decisive victory. Luring the enemy into a trap, they destroyed the Mongol army, captured its commander and put him to death. The day was Friday, 25 Ramaḍān 658 A. H. / 3 September 1260 A. D.<sup>9</sup>

The consequences of this battle were very significant and one of the important historian references "The Cambridge History of Islam"<sup>10</sup> said,

"This was the first time that a Mongol army suffered defeat in pitched battle, that the unconquerable had been conquered. Egypt was saved from the Mongols and the captured cities of Syria at once rose against their Mongol garrisons, and welcomed the victorious Mamluks".

Not surprisingly, later generations have seen the battle of 'Ayn Jālūt as one of the decisive moments of history - the victory that saved Egypt, Islam, and perhaps more from final destruction by the Mongols.

From the above it becomes clear that Ibn al-Durayhim lived during the rule of the Mamluks of Egypt and al-Shām, and that in the beginning of their existence the mamluks performed a significant military achievement through the battles of al-Manṣūra against the Crusaders in 647-8 A. H./1249-50 A. D. and 'Ayn Jālūt against the Mongols in 658 A. H./1260 A. D. Those two battles helped them to obtain the approval of the masses and then settled their rule.

During his life (712 A. H. /1312 A. D. to 762 A. H. /1361 A. D.) Ibn al-Durayhim witnessed the rule of al-Nāṣir Muḥammad b. Qalawūn for the third time (709 A. H. /1309 A. D. - 740 A. H. /1340 A. D.)<sup>11</sup>, and also the rule of eight of al-Nāṣir's

---

<sup>8</sup> The term "Khan" historically indicates the supreme ruler of the Turkish, Tatar, and Mongol tribes.

See The Concise Oxford Dictionary of Current English, p. 648.

<sup>9</sup> See the details of this battle at: Al-Maqrīzī, Al-Sulūk li-Ma'rifat Duwal al-Mulūk, vol. I, pp. 515 ff.; Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām, pp. 37f.; The Cambridge History of Islam, vol. I, pp. 214 f.; Thorau, Peter, The Lion of Egypt, Sultan Baybars I and the Near East in the Thirteen Century, pp. 75 ff.

<sup>10</sup> Vol. I, p. 213.

<sup>11</sup> Al-Nāṣir Muḥammad b. Qalawūn ruled the Mamluk state for three periods: the first period was (693 A. H./1293 - 694 A. H. /1294 A. D.), the second was (698 A. H./1298 - 708 A. H./1308A. D.) and the

children, who were Sultans ruling for short periods during this time.<sup>12</sup> See (the table of Mamluk sultans who ruled from the time of al-Nāṣir Muḥammad until the end of Bahārī Mamluk's state).

By the time of his accession to the throne for the third time, in 709 A. H., al-Nāṣir Muḥammad was 24 years old and he had learnt a great deal from the years he had spent on the throne and in exile away from it. In his third reign he continued his rule for about 31 years, which is considered the longest period that a Mamluk sultan ever stayed in power. During his reign there were many minor wars with the Christian kingdom of Cilician Armenia. At Mecca the ruling Sharīfs were appointed by Egypt, and supported by troops, not without conflicts, and in 717 A. H. /1317 A. D. al-Nāṣir Muḥammad's authority was also recognized at Medina. The sultan himself thrice made the pilgrimage to Mecca with the usual extravagant display of charity. Yemen, independent under the Rasūlid kings, had from time to time sent presents to Cairo, which the sultans were anxious to recognize as tribute. In 1325 A. D. an expedition of 5000 Egyptian troops were sent to Yemen from Banī Rasūl at the request of Sayf al-Dīn, to help him to overcome his cousin, 'Abd Allah b. al-Manṣūr. Hence southern Arabia was under the authority of al-Nāṣir Muḥammad.<sup>13</sup>

For over 40 years after the death of al-Nāṣir Muḥammad, the Sultanate was ruled by eight of his sons; then two grandsons and two great-grandsons followed one another. Some were mere children; some held the title of sultan for a few months; one son, al-Nāṣir Nāṣir al-Dīn al-Ḥasan b. al-Nāṣir, was kept on the throne for four years (748 A.

---

third was (709 A. H. /1309 A. D. - 740 A. H. /1340 A. D.). See: Al-Suyūṭī, *Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Miṣr wal-Qāhira*, vol. II, pp. 115 ff.; *Encyclopaedia of Islam*, vol. VI, p. 328; Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām, pp. 109, 117, 125 and 392.

<sup>12</sup> Those Sultans were: Al-Manṣūr Sayf al-Dīn Abū Bakr b. al-Nāṣir (740 A. H. /1340 A. D. - 741 A. H. /1341 A. D.), 'Alā' al-Dīn Kujuk b. al-Nāṣir (740 A. H. /1341 A. D. - continued for five months and ten days.), Al-Nāṣir Shihāb al-Dīn Aḥmad b. al-Nāṣir (743 A. H. /1342 A. D. - continued for very short period.), Al-Ṣāliḥ 'Imād al-Dīn Ismā'īl b. al-Nāṣir (743 A. H. /1342 A. D. - 746 A. H. /1345 A. D.), Al-Kāmil Sayf al-Dīn Sha'bān I b. al-Nāṣir (746 A. H. /1345 A. D. - 747 A. H. /1346 A. D.), Al-Muẓaffar Sayf al-Dīn Ḥājjī I b. al-Nāṣir (747 A. H. /1346 A. D. - 748 A. H. /1347 A. D.), Al-Nāṣir Nāṣir al-Dīn al-Ḥasan b. al-Nāṣir "the first period" (748 A. H. /1347 A. D. - 752 A. H. /1351 A. D.), Al-Ṣāliḥ Ṣalāḥ al-Dīn Ṣāliḥ b. al-Nāṣir (752 A. H. /1351 A. D. - 755 A. H. /1354 A. D.), Al-Nāṣir Nāṣir al-Dīn al-Ḥasan b. al-Nāṣir "the second period" (755 A. H. /1354 A. D. - 762 A. H. /1361 A. D.). See: Al-Suyūṭī, *Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Miṣr wal-Qāhira*, vol. II, pp. 119 ff.; *Encyclopaedia of Islam*, vol. VI, p. 328.

<sup>13</sup> See: *The Middle East in the Middle Ages*, p. 120; Lane-Poole., S. , *A History of Egypt*, p. 308.

**Table of Mamluk sultans who ruled from the time of al-Nāṣir Muḥammad until the end of Baharī Mamluk's State in 792 A. H. /1390 A. D. \***

Mamluk rulers	A. H.	A. D.	Time
Al-Nāṣir Muḥammad (first time)	693 – 694	1293 – 1294	1 year
Al-‘Ādil Zīn al-Dīn Kutbugha	694 – 696	1294 – 1296	2 years
Al-Manṣūr Ḥusām al-Dīn Lājīn	696 – 698	1296 – 1298	2 years
Al-Nāṣir Muḥammad (second time)	698 – 708	1298 – 1308	10 years
Al-Muẓaffar Baybars al-Jāshankīr	708 – 709	1308 – 1309	1 year
Al-Nāṣir Muḥammad (third time)	709 – 741	1309 – 1341	32 years
Al-Manṣūr Abū Bakr b. al-Nāṣir	741 – 742	1341 – 1341	Less than one year
Al-Ashraf ‘Alāddīn Kajak b. al-Nāṣir	742 – 742	1341 – 1342	Less than one year
Al-Nāṣir Aḥmad b. al-Nāṣir	742 – 743	1342 – 1342	Less than one year
Al-Ṣāliḥ Ismā‘īl b. al-Nāṣir	743 – 746	1342 – 1345	3 years
Al-Kāmil Sha‘bān b. al-Nāṣir	746 – 747	1345 – 1346	Less than one year
Al-Muẓaffar Ḥājī b. al-Nāṣir	747 – 748	1346 – 1347	Less than one year
Al-Nāṣir al-Ḥasan (first time)	748 – 752	1347 – 1351	4 years
Al-Ṣāliḥ Ṣāliḥ b. al-Nāṣir	752 – 755	1351 – 1354	3 years
Al-Nāṣir al-Ḥasan (second time)	755 – 762	1354 – 1361	7 years
Al-Manṣūr Muḥammad b. Ḥājī	762 – 764	1361 – 1363	2 years
Al-Ashraf Sha‘bān b. Ḥusayn	764 – 778	1363 – 1376	14 years
Al-Manṣūr ‘Alī b. al-Ashraf Sha‘bān	778 – 783	1376 – 1381	5 years
Al-Ṣāliḥ Ḥājī b. al-Ashraf Sha‘bān	783 – 784	1381 – 1382	1 year
Barqūq (from Burjī Mamluks)	784 – 791	1382 – 1389	7 years
Al-Ṣāliḥ Ḥājī b. al-Ashraf Sha‘bān	791 – 792	1389 - 1390	Less than one year

\* See: Encyclopaedia of Islam, vol. VI, pp. 328 f., Shakir, Al-Tarikh al-Islami, Al-Ahd al-Mamluki, vol. VII, pp. 35 f., Al-Asr al-Mamaliki fi Misr wal-Sham, p. 392.

H. /1347 A. D. - 752 A. H. /1351 A. D.), and was restored for six years more (755A. H. /1354 A. D. - 762 A. H. /1361 A. D.).<sup>1</sup>

The young age of the sultans was a notable fact during this period, which lasted until the end of the Bahārī Mamluk State in 1382 A. D. Al-Manşūr Sayf al-Dīn Abū Bakr b. al-Nāşir became a sultan in (741 A. H./1341 A.D. while he was twenty years old; the sultan al-Ashraf ‘Alā al-Dīn Kajak b. al-Nāşir was only five years old; al-Mużaffar Sayf al-Dīn Ḥājī b. al-Nāşir was only eleven; al-Nāşir Nāşir al-Dīn Ḥasan b. al-Nāşir was eleven years old when he became a sultan for the first time (in 1347 A. D.) and was eighteen when he became a sultan for the second time (in 1354 A. D.); al-Manşūr Şalāḥ al-Dīn Muḥammad was fourteen; al-Ashraf Nāşir al-Dīn Şha‘bān was ten, al-Manşūr ‘Alā al-Dīn ‘Alī was six; and al-Şāliḥ Şalāḥ al-Dīn Ḥājī was eleven.<sup>2</sup>

The natural consequence of the young ages of these sultans was that the influence of the emirs increased considerably, so that they became so powerful that they controlled all the matters of the state.<sup>3</sup>

---

<sup>1</sup> See: Al-‘Aşr al-Mamlūkī fī Mişr wal-Shām, p. 392; Shākir, M., Al-Tārīkh al-Islāmī, Al-‘Ahd al-Mamlūkī, vol. VII, pp. 35 f.

<sup>2</sup> Al-Suyūfī, Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Mişr wal-Qāhira, vol. II, pp. 119 ff.; Al-‘Aşr al-Mamālīkī fī Mişr wal-Shām, pp. 129 ff. Also p. 135.

<sup>3</sup> ‘Āshūr, Al-‘Aşr al-Mamālīkī fī Mişr wal-Shām, pp. 129, 135; Shākir, Al-Tārīkh al-Islāmī, Al-‘Ahd al-Mamlūkī, vol. VII, pp. 38 f.

## The author's social environment

Historical references infer that the society during the Mamluk reign consisted of several classes and that the differences between these classes were very marked. The Encyclopaedia of Islam held that the Mamluk class in the sultanate was a very exclusive one. In order to become a member of it, one had to fulfill very definite requirements. One had to be fair-skinned, to be (in most cases) an inhabitant of the area stretching to the north and to the north-east of the lands of Islam, to be brought into the Mamluk sultanate as a child or a young boy (preferably at the age of puberty) and to be bought, brought up and manumitted by a patron who was a member of the military aristocracy (preferably a Mamluk as well, and most preferably the sultan himself).

What greatly helped in making the Mamluks such an easily distinguishable, distinct and exclusive caste was a practice which started long before the creation of the Mamluk sultanate, namely, that all of them, with but a few exceptions, bore Turkish names, irrespective of their origin. Another important aspect of the exclusiveness of that class was that its members mainly married slave-girls from their own countries of origin, or daughters of Mamluks. Marriages between Mamluk emirs and local girls (mainly the daughters of high-ranking officials, great merchants or distinguished *'ulamā'*) were quite rare. The Mamluks were also distinguished by their dress, which was considered to be much more respectable than that of any other class. The language, which the Mamluks used predominantly among themselves, was Turkish. Their knowledge of Arabic seems to have mainly been very superficial, although a more systematic study of this question may change that impression to a certain extent. Their Islamic awareness however, was very strong, and was expressed in the numerous religious institutions, which they built.<sup>1</sup>

Another class in the society at that time was the class of *al-'ulamā'*, which included jurists, linguists and authors. These people were highly respected by the ruling class, who regarded at them as a group which strongly influenced public opinion. Also the

---

<sup>1</sup> Encyclopaedia of Islam, vol. VI, p. 319. This is also what was argued by many historians, see for instance: 'Āshūr, S. A., *Al-Mujtama' al-Miṣrī fī 'Aṣr Salāṭīn al-Mamālīk*, pp. 15 ff.; also for the same author, *Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām*, pp. 318 ff.;

Mamluks seem to have felt that they were strangers in the land and so needed a prop to support their rule and to help them to satisfy the public. This they found in the 'ulamā'.

Al-'ulamā' were not always highly regarded by the ruling classes during the Mamluk period. They were sometimes exposed to disgrace and humiliation. For example, during the years 781 and 791 A. H. the 'ulamā' were not allowed to ride horses but only mules. This was considered as a kind of ignominy to the 'ulamā' who were loved and respected by all the people.<sup>2</sup>

As well as the above two classes, there were also merchants, artisans and common people who were sellers, servants, drivers and poor people. Al-Maqrīzī divided the society during the Mamluk period into seven categories:

- 1- The state people.
- 2- The merchants who were rich and lived in luxury.
- 3- The sellers who were from the middle class traders and market owners.
- 4- The peasants who lived in the villages.
- 5- The poor people, who were most of the scholars, students and soldiers.
- 6- The professionals, artisans and labourers.
- 7- The needy who lived on what they were given by other people.<sup>3</sup>

No doubt it is beyond the scope of this study to provide a full survey of all the classes of the society. However we can maintain here that the two main distinguished classes in the author's society were the ruling class and the 'ulamā'. Ultimately there was some kind of oppression of the 'ulamā' by the ruling class; however this did not reflect in our author's manuscript. This gives methodological credit to the author in that while he was writing he kept to the main target of his book, which was highlighting the appointment of Ahl al-Kitāb in clerical jobs, so he did not utilize his book to achieve other objectives whether political or otherwise. Thus we can observe

---

<sup>2</sup> Al-Mujtama' al-Miṣrī fī 'Aṣr Salāṭīn al-Mamālīk, pp. 35 ff.; Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām, p. 321.

that the author was silent with regard to criticizing the Mamluks about their other unjust practices, such as their humiliation of the 'ulamā'<sup>4</sup>.

However there could have been other reasons which stopped Ibn al-Durayhim criticizing the behaviour of the Mamluks in these other areas. Very little can be deduced from the author's manuscript; however it could be that the Mamluks at that time appeared to be the protectors of Islam, because of their support of religious affairs in the Mamluk state.<sup>5</sup> Moreover their great victory against the Mongols (in 'Ayn Jālūt 658 A.H./1260 A.D.) was considered to be an important achievement which was their favour in the sight of Muslims. Perhaps for these reasons scholars like Ibn al-Durayhim were content to avoid criticizing them about other issues, such as employing non-Muslims in clerical jobs.

---

<sup>3</sup> Al-Maqrīzī, *Ighāthat al-'Umma bi Kashf al-Ghumma*, pp. 70 ff.

<sup>4</sup> See page 43.

<sup>5</sup> *Al-Mujtama' al-Miṣrī fī 'Aṣr Ṣalāḥīn al-Mamālīk*, p. 35, see also: The author Culture Environment.

## The author's cultural environment

In 737 A. H. / 1236 A. D. the traveller al-Balawī al-Maghribī<sup>6</sup> visited Egypt and greatly admired the cultural activities in the provinces there, saying that Egypt was the source of all knowledge.<sup>7</sup> The huge number of schools and cultural institutions that were established all over the country during the Mamluk period confirm this view. Some of these schools were:

- Al-Zāhiriyya School, which was built by al-Zāhir Baybars, who laid its foundations in 660 A. H. /1261 A. D.
- Al-Manşūriyya School, which was established by al-Manşūr Qalawūn in 683 A. H. /1284 A. D.
- Al-Nāşiriyya School, which was built by the sultan al-Nāşir Muḥammad in 703 A.H. /1303 A. D.<sup>8</sup>

Moreover there were many other schools established by the sultans and the emirs of the Mamluks, not only in Egypt but also in *al-Shām* and *al-Ḥijāz*.<sup>9</sup>

There were several reasons which helped the establishment of this cultural resurgence in the Mamluk time. They can be summarized as follows:

- a) Scientific activities were encouraged by the Mamluks, who wanted to appear to the public as the propagators of the cultural resurgence in order to secure their rule and keep the good will of the people. Furthermore some of the sultans of the Mamluks liked the sciences, for example al-Zāhir Baybars, who was interested in

---

<sup>6</sup> A scholar from al-Andalus, called al-Maghribī because he came from the west. His name was Khālid b. 'Īsā b. Ahmad b. Ibrāhīm B. Abū Khālid al-Balawī , Abū al-Baqā'. He was born in Qurṭuba and worked as a judge. Al-Balawī is the author of "Tāj al-Mafriq fī Taḥliyat 'Ulamā' al-Mshriq". He wrote it after his journey to al-Ḥijāz that had continued from 737 until 740 A. H. See: Al-Ziriklī, khayr al-Dīn, Al-A'lām, vol. II, p. 297; Kaḥḥāla, U. R., Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. IV, p. 97.

<sup>7</sup> Al-'Aşr al-Mamālīkī fī Mişr wal-Shām, p. 338.

<sup>8</sup> Al-Suyūṭī, Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Mişr wal-Qāhira, vol. II, pp. 228 ff.

<sup>9</sup> Al-Mujtama' al-Mişrī fī 'Aşr Salāṭīn al-Mamālīk, pp. 159 f.



history<sup>10</sup>, and the sultan Qunṣūh al-Ghūrī, who was keen to hold scientific and religious gatherings in al-Qal‘a two or more times each week.<sup>11</sup>

- b) The considerable increase of *awqāf*<sup>12</sup> in the Mamluk period supported the cultural activities and helped the schools to execute their missions. Al-Maqrīzī mentioned that the waqf-land endowed on the schools and the Mosques in the time of al-Nāṣir Muḥammad b. Qalawūn, reached 130.000 feddans. Moreover the waqf was not only land but also included a lot of houses, markets and other institutions.<sup>13</sup>
- c) The immigration of many scholars to the Mamluk country also promoted cultural activities. This immigration started shortly before the establishment of the Mamluk state itself. When the Mongols (*al-Tatār*) captured Baghdad in 656 A. H. /1258 A. D., killing most of its inhabitants together with many scholars, and destroying many of the ancient books (*kutub al-Turāth*), most of the scholars who survived fled to Egypt and the other states located between Baghdad and Cairo, carrying with them their knowledge and books. They were encouraged to do this by the things that they had heard about the Mamluk support of the sciences and scholars. This paved the way for Cairo to replace Baghdad as a centre for scientific and religious activities in the Islamic world.<sup>14</sup>

From the above it can be concluded that there was a huge resurgence in cultural activities during the Mamluk period and that this began when the Mongols captured Baghdad in 656 A. H. / 1258 A. D., Damascus in 658 A. H. /1260 A. D. and the other provinces in al-Shām, destroying all the cultural achievements in these places. In Egypt alone, among all the countries of Islam, the course of cultural development was

---

<sup>10</sup> Abū al-Maḥāsin, Ibn Taghrī Bardī, *Al-Nujūm al-Zāhira fī Mulūk Miṣr wal-Qāhira*, vol. VII, p. 182.

<sup>11</sup> *Al-‘Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām*, p. 339.

<sup>12</sup> *Awqāf* (sing. *Waqf*) is properly an Arabic *maṣdar* meaning: to prevent, restrain. In Muslim legal terminology it means the legal process by which one creates such an endowment and in popular speech it became transferred to the endowment itself, which is properly called *mawqūf* or *maḥbūs*. Gibb, H. A. R., and Kramers, J. H., *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 624.

<sup>13</sup> *Al-Mujtama‘ al-Miṣrī*, p. 164.

<sup>14</sup> *Ibid*, p. 157.

not interrupted by the Mongol invasion. This caused many scholars to flee to Egypt, where they assisted with the cultural activities that were being supported by the Mamluk sultans and emirs.

## CHAPTER THREE

### *Dhimmis* in the time of the Author

Section 1: Definition of *Dhimmis*

Section 2: *Dhimmis* During Mamluk State

Section 3: The Position of *Dhimmis* in Islam

## Definition of *Dhimmis*

*Dhimma* in Arabic signifies security or safety; security of life and property; protection or safeguard; a promise or an assurance of security, safety, protection or safeguard; indemnity or quarter<sup>1</sup>. In Islamic terminology, the term *dhimma* is used to designate the type of renewed contract through which the Muslim community accords hospitality and protection to people of the book (*Ahl al-kitāb*, Jews and Christians) and to Magians, on condition that they acknowledge the domination of Islam<sup>2</sup>.

The beneficiaries of *dhimma*, according to all Muslim jurists, are two kinds of people:

1. *Ahl al-kitāb*, the people of book, whom the Holy Quran has explicitly indicated in *Sūrat al-Tawba*, “Fight those who believe not in Allah nor the last day, nor hold as forbidden what hath been forbidden by Allah and His Messenger, nor acknowledge the religion of truth, from among the people of book, until they pay the *jizya* with willing submission, and feel themselves subdued”<sup>3</sup>.
2. The Magians, about whom the Prophet said, “Treat them in the same way that you follow with the people of the book”<sup>4</sup>, and He took the *jizya* from the Magians of *Hajar*<sup>5</sup>.

Both types of people are called *dhimmis*, and are collectively referred to as *ahl al-dhimma* or simply *dhimma*. According to some Muslim scholars, such as Awzā‘ī and Mālik b. Anas, the contract of *dhimma* can also be awarded to all non-Muslims. Their evidence supporting this ruling is that the Prophet (PBUH) took *jizya* from the

---

<sup>1</sup> Lane, E. W., Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 976; Al-Fayyūmī, A., Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. I, p. 286; Hans Wehr, A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 312.

<sup>2</sup> See Encyclopedia of Islam ii, vol. II, p. 227.

<sup>3</sup> Qur’ān, IX: 29.

<sup>4</sup> Al-Aṣḥabī, Mālik b. Anas, Al-Muwaṭṭa’, vol. I, pp. 380 ff., The book of charity, chapter: Jizya (tax) of the people of the book and Magians. Reported by ‘Abd al-Raḥmān ibn ‘Awf.

<sup>5</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IV, p. 62, The book of Jizya and Muwāda‘a, The Chapter of al-Jizya wal-Muwāda‘a Ma‘a Ahl al-Dhimma; Sunan Abū Dāwūd, vol. II, p. 864, the book of al-Kharāj wal-Imāra wal-Fai’, the chapter of Levying Jizya on Magians, and (*Hajar*) is a place near al-Baḥrain.

Magians after the conquest of Mecca, which is interpreted to mean that it is permissible to award the contract of *dhimma* to all kinds of non-Muslims<sup>6</sup>.

It is also relevant to point out that the contract of *dhimma*, in its permanent form, was only introduced after the conquest of Mecca in 8 A. H. / 629-30 A. D. Before this date, there were only temporary treaties between the Prophet and the non-believers, which did not include that the non-believers would be in the *dhimma* of Muslims.<sup>7</sup>

This fact is supported by the Verse of *jizya*, which introduced the contract of *dhimma*, and which was revealed in the ninth year of *Hijra*, hence after the conquest of Mecca<sup>8</sup>.

With this contract non-Muslims can settle in Muslim lands and have the right to live there forever, enjoying the protection and the safety of Islam. Thus this contract seems to have the same specifications as citizenship, which is granted to certain people by various governments nowadays. Muslim scholars have stipulated that the contract of *dhimma* consists of the following obligatory conditions:

1. They may not mention Islam in derogatory terms.
2. They may not cite the book of God, the Qur'ān, incorrectly or quote it falsely.
3. They may not denounce the Prophet or show contempt towards him.
4. They are not allowed to marry Muslim women, nor to commit adultery with them.
5. They may not force Muslims to reject their faith nor threaten their souls or property.
6. They must not assist the enemies of Islam.

---

<sup>6</sup> Al-Aṣḥabī, Mālik b. Anas, *Al-Mudawwana al-Kubrā*, vol. I, p. 241; Ibn 'Aṭiyya, *Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz*, vol. III, p. 22; Al-Shawkānī, Muḥammad b. 'Alī, *Fatḥ al-Qadīr*, vol. II, p. 351.

<sup>7</sup> Al-Kāsānī, *Badā'i' al-Ṣanā'i'*, vol. VII, p. 111; Ibn al-Qayyim, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, vol. I, pp. 6 f.

<sup>8</sup> See Al-Jaṣṣāṣ, *Aḥkām al-Qur'ān*, vol. I, p. 142; Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, vol. III, p. 383.

If *dhimmis* commit any of these offenses, the contract of *dhimma* is cancelled. These conditions are intended to protect the Muslim community, as it is acceptable, in the opinion of the political authorities, to defend the Muslim community against any danger<sup>9</sup>.

## Becoming *Dhimmis* by Being Related to *Dhimmis* People

In Islamic law, scholars mention some cases in which non-Muslims become *dhimmis*, enjoying the protection of Islam but without a contract of *dhimma*, because of their relationship to others. Some of these cases are:

### (1) Children

The children of *dhimmis* are treated the same as their parents, without the need to create new independent contracts for them. This is the opinion of the majority of Ḥanafī<sup>10</sup>, Ḥanbalī<sup>11</sup>, and Mālikī<sup>12</sup> scholars, and one of the two opinions of Shāfi‘ī scholars<sup>13</sup>.

No doubt the fact that they are children is taken into account here as this also in line with the general principles of Islamic law, which states that responsibility is considered to be according to individual ability. The Quran said, “On no soul doth Allah place a burden greater than it can bear. It gets every good that it earns, and it suffers every ill that it earns”.<sup>14</sup>

---

<sup>9</sup> See Nielsen, J. S., Religion and Citizenship in Europe and the Arab world, p. 32.

<sup>10</sup> See Al-Sarkhasī, Sharḥ al-Siyar al-Kabīr, vol. IV, pp. 119 f.

<sup>11</sup> See Ibn Qudāma, al-Mughnī, Vol. VIII, p. 508.

<sup>12</sup> Ibn Jizzī, al-Qawānīn al-Fiqhiyya, p. 161.

<sup>13</sup> Al-Shīrāzī, al-Muhadhdhabb, vol. II, p. 268.

<sup>14</sup> Quran (II: 286).

## (2) Wives

Ḥanafī scholars are of the opinion that if a husband becomes a member of Dār al-Islām<sup>15</sup> by becoming a Muslim or *dhimmi*, his wife becomes *dhimmi*, because she follows her husband.<sup>16</sup> But non-Ḥanafī scholars do not mention anything related to this point, except for the Ḥanbalī scholars, who seem to consider that a wife does not follow her husband in *dhimma*.<sup>17</sup> It seems to be clear that a woman becoming a *dhimmi* by marriage is very like a woman adopting the nationality of her husband, as is the case in some countries nowadays. Similarly, children becoming *dhimmi*s because of their parents seems to be like the citizenship which children are granted in similar cases by many governments nowadays.

---

<sup>15</sup> Dār al-Islām “Abode of Islām” is a country where the ordinances of Islām are established and which is under the rule of a Muslim sovereign. Its inhabitants are Muslims and also non-Muslims who have submitted to Muslim control and who are guaranteed their lives and property by the Muslim state. It may be contrasted with Dār al-Ḥarb “Abode of war”, which is a term used traditionally to indicate those territories where the faith of Islām does not reign, i.e. where Muslim law is not in force, or which are not covered by agreements and regulations about payment of poll-tax “Jizya”. See Shorter Encyclopaedia of Islam, pp. 68 f ; Islamic Desk Reference, p. 79 ; A Popular Dictionary of Islam, p. 67.

<sup>16</sup> Al-Sarkhasī, Sharḥ al-Siyar al-Kabīr, vol. IV, p. 95.

<sup>17</sup> See Ibn Qudāma, al-Mughnī, vol. VIII, p. 402.

## *Dhimmis* during the Mamluk State

Historians say that *dhimmis* were a huge but important minority in the Egyptian society; their number was estimated at about twenty thousand in Cairo alone during the Mamluk period. Half of them were from the Copts and the other half were from the Jews<sup>1</sup>. Both Copts and Jews had their own religious leaders who organized their religious and social affairs as well as being intermediaries between their sects and the authorities.

One of the events which emphasizes the role of the *dhimmi* religious leaders, was that during the year 721 A. H. /1321 A. D., Karīm al-Dīn al-Kabīr, the controller of the household (*nāẓir al-khāṣ*), said to the sultan al-Nāṣir Muḥammad b. Qalawūn, “The Christians have a patriarch, who they depend on and who knows all about them”. That patriarch was John IX, *Yūḥannā al-tāsi*, (721 A.H. /1321 A. D. - 778 A. H. /1377 A. D.). Then the sultan sent for Pope John IX to confer with him about the Christians’ responsibility for the fire that had destroyed many parts of Cairo and Fustāṭ.<sup>2</sup> Another example is that in the year 846 A.H./1442 A.D., the sultan sent for the leaders of *dhimmis* to discuss matters related to their sects.<sup>3</sup>

The teachings of Islam have commanded all Muslims to deal generously with *dhimmis*.<sup>4</sup> Hence *dhimmis*, as history records, were treated kindly after the Islamic conquest of Egypt, when they found themselves in a better position than they had been under the Byzantine rule, because during the Byzantine empire the Christians in Egypt suffered persecution for their faith in the nature of Jesus Christ.<sup>5</sup>

---

<sup>1</sup> ‘Āshūr, S. A., *Al-Mujtama’ al-Miṣrī fī ‘Aṣr Ṣalāṭīn al-Mamālīk*, p. 47.

<sup>2</sup> Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk li-Ma’rifat Duwal al-Mulūk*, vol. III, p. 42; Qāsim, A. Q., *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Uṣūr al-Wuṣṭā*, pp. 67 f.

<sup>3</sup> Al-Sakhāwī, *Shams al-Dīn, Al-Tibr al-Masbūk fī Dhayl al-Sulūk*, p. 36.

<sup>4</sup> See the next section: “The Position of *Dhimmis* in Islam”.

<sup>5</sup> See: Arnold, Thomas W., *Al-Da’wa Ilā al-Islām*, pp. 91, 123; Al-Dahabī, I. G., *Mu’āmalat Ghayr al-Muslimīn fī al-Mujtama’ al-Islāmī*, 143; Aḥmad, Narīmān. A., *Mu’āmalat Ghayr al-Muslimīn fī al-Dawla al-Islāmiyya*, p. 83.



This policy of tolerance towards *dhimmis* continued throughout the times following the Islamic conquest of Egypt (20 A. H. / 640 A. D.)<sup>6</sup>. In the time of the Mamluk State, *dhimmis* were generally being treated kindly. This can be observed through studying the various documents of that time. One of these documents said that one of the Mamluk sultans endowed 43 olive trees for the servants of a church, 31 olive trees for the servants of Ṭūr Saynā', and a garden for the nuns staying in the monastery of al-Shūbk, all from the money of the treasury.<sup>7</sup> There were also many decrees issued by the sultans and emirs throughout the Mamluk period for *dhimmis* to be protected and cared for. For instance we can read sentences like: “..they should be cared for and their *dhimma* should be kept all the time..”, “..we are caring for the interests of our subjects of the different religions, faiths and doctrines..” and “.. some of our high customs are to give precepts for the benefit of *dhimmis* according to the Sunna..”<sup>8</sup>

Historical documents also show that the leaders of the State gave titles of respect to the leaders of the *dhimmis* sects. Some of the titles given to Christian patriarchs were: *al-ḥaḍra al-sāmiya* (the high presence), *al-ra'īs* (the leader), *al-mubajjal* (the respected), *kanz al-ṭā'ifa al-ṣalībiyya* (the treasure of the cross' sect) etc. Also some of the titles given to Jewish leaders were: *al-jalīl* (the respected), *al-ra'īs* (the leader), *al-muqarrab* (the close), *al-ḥakīm* (the wise), *tāj al-ḥikma* (the crown of wisdom),..etc.<sup>9</sup> These clearly show the attitude of the State towards *dhimmis*.

The State had several reasons for observing the Islamic rule about treating *dhimmis* well. They wanted to maintain good relationships with foreign powers and they wanted to maintain a peaceful state without the fear of mob violence from the minority. Also some *dhimmis* were quite influential in the royal court. Historical documents record many events which show how the State implemented the Islamic rule towards *dhimmis*.<sup>10</sup> For example in the year 714 A. H. /1314 A. D., one of the inhabitants of al-Ḥusayniyya (in Cairo) rode a horse with a sword in his hand and

---

<sup>6</sup> 'Āshūr, Al-Mujtama' al-Miṣrī fī 'Aṣr Ṣalāṭīn al-Mamālīk, p. 49.

<sup>7</sup> Ibid, pp. 55 f.

<sup>8</sup> See those documents at: Qāsim, Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-'Uṣūr al-Wuṣṭā, pp. 64 f.

<sup>9</sup> Ibid, p. 65.

<sup>10</sup> Ibid, p. 79.

tried to hit any Christian or Jew he saw in the street, injuring some of them, where upon he was seized and put to death.<sup>11</sup> Also in 717 A. H. /1317 A. D., the chief qādī, Shams al-Dīn al-Ḥarīrī al-Ḥanafī, was deposed because he castigated Christians who were appointed as writers, and if he saw one of them riding a horse he brought them down and humiliated them.<sup>12</sup> And also in the events of the year 755 A. H. /1354 A. D. it was decreed that it was not allowed for anyone to be aggressive towards *dhimmis*.<sup>13</sup>

Ibn al-'Ukhuwwa (d. 729 A. H. /1329 A. D.), in his book: (Ma'ālim al-Qurba), described the position of *dhimmis* in his time saying, "their houses have become higher than the houses and the Mosques of Muslims; they have been called by the same agnomina and titles as caliphs, for example al-Rashīd, Abū al-Ḥasan and Abū al-Faḍl; they ride horses and the alike the same as Muslims and wear the best clothes that Muslims wear, and they have not been deprived of the compassion of the sultans of the Mamluks, but what they have reached of high position was by the support of the sultans".<sup>14</sup>

Similarly in the events of the year 700 A. H. /1300 A. D., al-Maqrīzī (in al-Sulūk) described the conditions that *dhimmis* enjoyed, saying that they had become very affluent, riding excellent horses, wearing the best clothes and being appointed to the most important jobs. During that time it happened that the vizier of *al-Maghrib* (the west), visited Egypt while he was on his way to Mecca to perform *al-ḥajj*. When he was sitting in *al-Qal'a*, (in Cairo), he saw great pomp being displayed by a Christian. This Christian rode on horseback, with footmen in front and attendants behind, and poor Muslims crowded round and kissed his feet, and he did not pay any attention to them, but scolded them and ordered his servants to drive them away.<sup>15</sup>

However the elevated position enjoyed by *dhimmis* and the generosity of attitude towards them did not continue throughout the period of the Mamluk State; there were

---

<sup>11</sup> Al-Maqrīzī, Al-Sulūk li-Ma'rifat Duwal al-Mulūk, vol. II, p. 498.

<sup>12</sup> Ibid, vol. II, p. 524.

<sup>13</sup> Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-'Uṣūr al-Wuṣṭā, p. 81.

<sup>14</sup> Ibn al-'Ukhuwwa, Ma'ālim al-Qurba, p. 42.

periods during which *dhimmi*s were subject to waves of persecution by Muslims. For example, in 700 A. H. /1301 A. D., there were some restrictions imposed upon *dhimmi*s about their appearance and behaviour etc., in the marsūm issued by al-Nāṣir Muḥammad<sup>16</sup>. Also during 721 A. H. /1321 A. D., al-Maqrīzī mentioned that many churches were destroyed by a mob<sup>17</sup>.

Yet when we come to study these events and other similar ones in the light of the tolerant nature of Islam towards *dhimmi*s,<sup>18</sup> we find that there are various factors which probably contributed to these periods of persecution. Some of these factors are examined below.

## 1. The Crusade Wars

The terrors and brutalities inflicted by Crusaders who apparently fought in the name of Christianity, left the whole Islamic world feeling bitter and sometimes caused emotional reactions against *dhimmi*s in the Islamic countries, Egypt amongst them. During the Mamluk State the Muslims still remembered what had happened when the Crusaders were on their way to Jerusalem.<sup>19</sup> Moreover historians say that in 616 A. H. /1219 A. D., when the Crusaders conquered Damietta,<sup>20</sup> they killed so many people that the number of people killed could not be counted. They also changed Damietta's mosque into a church, and sent their soldiers to the villages to kill and capture the Muslims they found, spreading terror everywhere.<sup>21</sup>

---

<sup>15</sup> Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk li-Ma'rifat Duwal al-Mulūk*, vol. II, pp. 337 f.

<sup>16</sup> Al-Qalqashandī, *Shihāb al-Dīn, Ṣubḥ al-A'shā fī Ṣinā'at al-Inshā*, vol. XIII, pp. 378 ff., *Al-Sulūk*, vol. II, p. 338.

<sup>17</sup> *Al-Sulūk*, vol. III, pp. 38 f.

<sup>18</sup> See the details of the position of Islam towards *dhimmi*s in the next section: "The Position of *Dhimmi*s in Islam".

<sup>19</sup> See details of this point at: Lobon, Gustaf, *Ḥaḍārat al-'Arab*, pp. 325 ff.; Shalabī, Aḥmad, *Al-Ḥurūb al-Ṣalībiyya Iḥdā Ḥalaqāt al-Ṣirā' Bayn al-Sharq wal-Gharb*, pp. 31 f.; Asad, Muḥammad, *Al-Islām 'alā Muftaraq al-Ṭuruq*, pp. 55 f.

<sup>20</sup> Damietta is a city lying in the north of Egypt, on the angle between al-Rūm Sea and the River Nile. See: Al-Bijādī, A. M., *Marāṣid al-Iṭṭilā'*, vol. II, p.536; Al-Ḥamawī, Y., *Mu'jam al-Buldān*, vol. II, p. 537.

<sup>21</sup> Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk*, vol. I, pp. 319 f.; Al-Suyūṭī, *Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Miṣr wal-Qāhira*, vol. II, p. 47.

Similarly in 750 A. H. /1349 A. D., the Crusaders attacked Alexandria and destroyed the city and its establishments. There were also many brutal actions committed, without consideration of age or race, and the roads were crowded with slaughtered people. This savage behaviour was not only directed at Muslims but also at eastern Christians and the Jews of Alexandria. Yet Al-Nuwayrī al-Sakandarī and al-Maqrīzī mentioned that the Christians of Alexandria walked in front of the Crusaders to direct them to the houses of Muslims.<sup>22</sup> Hence the Crusade Wars helped to excite feelings of hatred and mutual distrust between Muslims and *dhimmis*.

## 2. The Mongol Attack

The attack of the Mongols on the Muslim country and their notorious brutalities<sup>23</sup> also had its effect on the relationship between Muslims and *dhimmis*. Moreover the Mongol attack was welcomed by the Christians, who considered it as a part of the Crusade campaigns. Hulagu was the leader of the Mongol armies and his mother and sister were Nestorian Christians. Therefore Hulagu attempted to appear as the protector of Christians, thus gaining the approval of the Christians inside the Islamic country, and the support of foreign Christian forces such as Armenia and *Anṭākya*.<sup>24</sup>

As a result, the Christians of the conquered cities of the Islamic country became very provocative towards the Muslims, who had lost everything and had become very weak. Tritton described this, saying,

“When the Mongols conquered Damascus, in 658 A.H., Hulagu protected the Christians. They drank wine in public in Ramaḍān, poured it on the clothes of Muslims, and on the doors of mosques. When they carried the cross in procession they made the shopkeepers stand up, and ill treated those who refused to do so. They

---

<sup>22</sup> Al-Niwayrī al-Sakandarī, *Al-Ilmām Fīmā Jarat Bihi al-Aḥkām al-Maqḍiyya fī Wāqi‘at al-Iskandariyya*, (a manuscript No. 907 in Ma‘had al-Makhṭūṭāt al-‘Arabiyya); Qāsim, *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Uṣūr al-Wuṣṭā*, pp. 92 f.

<sup>23</sup> See the details of massacres and brutalities of the Mongols in Baghdad, Aleppo and Damascus in: Al-Maqrīzī, *al-Sulūk*, vol. I, pp. 449, 511; Ibn Kathīr, *Al-Bidāya wal-Nihāya*, vol. XIII, pp. 226 ff. Also Vol. XIII, pp. 247 f.

<sup>24</sup> ‘Āshūr, *al-‘Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām*, p. 34; Huwaydī, *Muwāṭinūn lā Dhimmiyyūn*, PP. 35 f.

preached sermons in praise of their faith, exclaiming, 'The faith of the Messiah triumphs to-day.' If the Muslims complained they were beaten. The governor loaded the priests with honours."<sup>25</sup>

No doubt this behaviour affected the relationship between Muslims and *dhimmis*, and added a new depth to the chasm that had appeared between them.

### 3. Aggressive Behaviour by *Dhimmis* of the Mamluk State

As well as the aggressions which were committed by the Christians in Damascus after its conquest at the hand of the Mongols in 658 A. H. /1260 A. D., there were other aggressive and provocative actions practiced by *dhimmis* during the Mamluk State, which alerted feelings of wrath against them. During the years 663 A. H. /1264 A. D., 721 A. H. /1321 A. D. and 751 A. H. /1350 A. D., Christians lit fires in many quarters of Cairo and al-Fuṣṭāṭ, which destroyed great numbers of houses and shops.<sup>26</sup>

Furthermore in 740 A. H. /1340 A. D., al-Maqrīzī mentioned that there had been two fires in Damascus caused by some Christians.<sup>27</sup> These fires, due to wind and primitive fire-extinguishing methods, spread to a lot of Muslim properties. As a result of this some restrictions were imposed on *dhimmis*

There are also records of provocative actions by individual *dhimmis*, for example in 754 A. H. /1353 A. D., one of the Christians of al-Ṭūr came to Cairo and declared publicly his defamation of Islam, saying that he wished to gain salvation by being killed as a martyr.<sup>28</sup> Also in 781 A. H. /1379 A. D., a group of Christians who had converted to Islam, came to Cairo and stated openly that they apostatized, announcing that they wished to be killed in order to gain salvation.<sup>29</sup> These events, which were of a religious nature, and the other aforementioned events, all affected the way *dhimmis*

---

<sup>25</sup> Tritton, *The Caliphs and their non-Muslim Subjects*, pp. 57 f. See also: Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk*, vol. 512.

<sup>26</sup> Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk*, vol. II, p. 25, also: vol. III, pp. 40 ff.

<sup>27</sup> *Ibid.*, vol. III, pp. 282 f.

<sup>28</sup> Qāsim, *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-'Uṣūr al-Wuṣṭā*, p. 193.

<sup>29</sup> *Ibid.*

were treated, at least on the part of the public, who saw Islam being defamed and degraded by those who represented a minority in the country.

#### 4. Employing *Dhimmis* in Important Jobs over Muslims

This provoked the people and excited their feelings against them. Historically the *dhimmis* in Egypt had held jobs in administrative departments ever since the early Muslim governments had substituted them for the Byzantine employees. Hence some of them, especially Christians, became experts in the matters of financial administration.<sup>30</sup> In his book “A History of Egypt in the Middle Ages” Lane-Poole stated that the Mamluk sultan, al-Nāṣir Muḥammad, employed Christians, i.e. Copts, in the same way that all Egyptian governments employed them. The reasons for this, in his opinion, were their qualifications in business, and also they did not represent a danger to the throne of the Mamluk sultans.<sup>31</sup>

No doubt it distressed Muslims to see the influence and wealth gained by *dhimmis* due to their employment in the departments of the government. Muslims also saw the way the *dhimmis* used their influence against Muslims, and how *dhimmis* paraded their wealth in front of Muslims, many of whom were feeling the pain of poverty and were suffering under the pressure of the taxes that were imposed by the government.

This distress was also felt by Muslim scholars, who were moved to announce their condemnation and disapproval of the situation. Thus it was natural to find the scholars expressing their objection against using *dhimmis* in government jobs. They expressed their opinions in their books, which seem to have been one of the important mediums of influencing public opinion. Hence there were many books on these issues compiled during that period by contemporary scholars such as:

1. Ibn al-Durayhim, (d. 762 A. H./1361 A. D.), “Manhaj al-Ṣawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb”.

---

<sup>30</sup> Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Uṣūr al-Wuṣṭā, p. 84.

<sup>31</sup> Lane-Poole, Stanley, A History of Egypt in the Middle Ages, pp. 311 f.

2. Al-Asnawī, (d. 772 A.H./1370-1 A.D.), “Al-Kalimāt al-Muhimma fī Mubāsharat Ahl al-Dhimma”.
3. Ibn al-Naqqāsh, (d. 773 A.H./1371-2 A.D.), “Al-Madhamma fī Isti‘māl Ahl al-Dhimma”.

Also other scholars wrote chapters in their books about their objection to employing *dhimmis* in government jobs over Muslims, for example Ibn al-Qayyim (d. 751 A.H./1350 A.D.) in his book “Aḥkām Ahl al-Dhimma”. Moreover the books of “Ḥisba”, which were compiled during this period, also objected to using *dhimmis* in these jobs, for example Ibn al-’Ukhuwwa, (d. 729 A.H./1329 A.D.) in his book “Ma‘ālim al-Qurba fī Aḥkām al-Ḥisba”.<sup>32</sup>

Earlier in this chapter we stated that the number of non-Muslims was in Cairo about 20.000, which represented a high percentage within the society in Cairo. This probably explains why the Muslims felt uncomfortable about non-Muslims being given such a high ranking position in the society. But the fact was that the governors at that time needed to administrate the state properly and it seems that the non-Muslim inhabitants were, as earlier indicated, more skilled in clerical work, which led the rulers to select them for these posts. This was in spite of the fact that there were still unhealed wounds in the Muslim society caused by the Crusaders, and the fact that certain Christian had caused problems by being accused of aggression against Muslim properties. All of this contributed to the attitude of the people in general and the ‘ulamā’, which led to the compilation of books such as (Manhaj al-Şawāb).

---

<sup>32</sup> See the details of these books and their authors in: Section (3): “The Value of Manhaj al-Şawāb” in Chapter One of this study.

## The Position of *dhimmis* in Islam

The Quran bears witness to the high status of human beings in the hierarchy of creation. This point is made in numerous verses of the Quran, e.g. “We have honoured the sons of Adam; provided them with transport on land and sea; given them for sustenance things good and pure and conferred on them special favours above a great part of our creation”<sup>1</sup>. “We have indeed created man in the best of moulds”<sup>2</sup>. “When I have fashioned him “a man” and breathed into him of my spirit, fall down prostrating yourselves to him”<sup>3</sup>.

The Quran further characterizes humans as the carriers of great trust<sup>4</sup>, and the recipients of great power.<sup>5</sup> Also all human beings have come from the same origin,

“O people, fear your Lord who created you from a single soul “Adam”, and from it He created his mate “Eve”, and from both He scattered abroad many men and women”<sup>6</sup> Also the Prophet (PBUH) said, “.. Beware your Lord is one and your father is one”.<sup>7</sup>

In the *Sunna*, “A funeral procession passed before the Prophet (PBUH) and he stood up. He was told that he “the dead man” was a Jew. Upon this the Prophet (PBUH) remarked, “Was he not a human being or did he not have a soul?”<sup>8</sup>

Thus the status of human beings is unique in the sight of Islam and their high position makes them masters in the earth and the heavens, because Allah breathed into them

---

<sup>1</sup> Quran, (XVII: 70).

<sup>2</sup> Quran, (XCV: 4).

<sup>3</sup> Quran, (XV: 29), See also, (II: 30; VII: 11).

<sup>4</sup> Quran (XXXIII: 72).

<sup>5</sup> Quran (XIV: 32-33; XLV: 12-13).

<sup>6</sup> Quran, (IV: 1).

<sup>7</sup> Musnad Ahmad, vol. V, p. 411, “Musnad al-Anṣār”.

<sup>8</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. II, p. 224, The Book of funerals, “*al-janā'iz*”, Chapter: Standing for the funeral procession of a Jew, narrated by Jābir b. ‘Abd Allah; Ṣaḥīḥ Muslim, vol. II, p. 455, The Book of funerals, “*al-janā'iz*”, Chapter: Standing up on saying a bier.



of His spirit, so the angels fell down prostrating to them. This distinguished position of the human being is because of his humanity, not because of his religion or colour.

The relationship of Muslims to *dhimmis* is basically built on this framework, and its most important characteristics are living peacefully together, respecting the dignity of human beings, into whom Allah breathed of His spirit, and treating *dhimmis* kindly with no hostility.

There are many references which show these characteristics being practiced. The Prophet had neighbours from Ahl al-Kitāb whom he treated kindly and exchanged gifts with, to such an extent that a Jewish woman put poison into the shoulder of a sheep and gave it to him as a gift, because he had become used to accepting gifts from people, regardless of their religions, and he treated all of them kindly.<sup>9</sup> Also, in the 10<sup>th</sup> of the *Hijra*, a Christian embassy came from *Najrān* (near Yemen, about 150 miles north of Ṣan‘ā) to the Prophet, and he allowed them to go into the mosque to perform their own prayers.<sup>10</sup>

The Caliphs emulated the Prophet in treating *dhimmis* generously. The Prophet said, “If anyone wrongs a man to whom a treaty has been granted, or diminishes his rights, or burdens him above his strength, or takes from him anything without his consent, I am an advocate against him on the day of judgment)<sup>11</sup>”.

Also the first Caliph, Abū Bakr said, “Do not kill any of the protected people, for if you do God will require the protection of them from you and will cast you on your faces in hell”.<sup>12</sup> When the troops started for Syria, Abū Bakr is said to have given these commands, “When you enter that country, kill neither old man, nor little child, nor woman. Do not pull down a pillar saint from his place. Do not injure the monks, for they have set themselves apart to worship God. Do not cut down a tree nor uproot a plant. Do not rip up any ox, cow or sheep. If a province or people receive you, make

---

<sup>9</sup> Muḥammad b. Ishāq, *al-Sīra al-Nabawiyya*, published with *al-Rawḍ al-'Unuf*, vol. IV, p. 44.

<sup>10</sup> *Ibid*, vol. III, p. 3.

<sup>11</sup> *Sunan Abu Dāwūd*, vol. II, p. 862, *Kitāb al-kharāj wal-fai' wal-Imāra*, Chapter: On levying tithes on non-Muslim protected people who bring merchandise to the Muslim country. narrated by Ṣafwān ibn Salīm.

<sup>12</sup> Tritton, A. S., *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p.137.

an agreement with them and keep your promise. Let them be governed by their laws and established customs, and take tribute from them as is agreed between you. Leave them to their religion and their land”<sup>13</sup>.

Another example of how to treat *dhimmis* was narrated by Juwayriya b. Qudāma al-Tamīmī, “We said to ‘Umar Ibn al-Khaṭṭāb, “O chief of the believers! Advise us.” He said, “I advise you to fulfill Allah’s convention, (made with *dhimmis*), as it is the convention of your Prophet (PBUH) and the source of livelihood of your dependents””<sup>14</sup> It is also narrated that ‘Umar ibn al-Khaṭṭāb, in his dying charge to his successor, said,

“I charge the Caliph after me to be kind to the *dhimmis* who are under the protection of Allah and His Messenger, to keep their covenant, to protect them, and not to burden them above their strength”<sup>15</sup>.

All of these texts indicate that the Prophet and his Caliphs were generous to the people of the book, who were living in the Muslim country. However we should throw more light upon the position of the *dhimmis* in the Muslim country<sup>16</sup> by explaining their rights and duties.

---

<sup>13</sup> Ibid, p. 137.

<sup>14</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IV, p. 256, The Book of al-jizya, Chapter: The advice to take care of non-Muslims who have a covenant of Allah’s Messenger.

<sup>15</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Vol. IV, P. 182. The Book of al-jihād wal-siyar, Chapter: One should fight for *dhimmis* and they should not be enslaved, narrated by ‘Amr b. Maimūn.

<sup>16</sup> The Muslim country, in this study, means the country of the Islamic Caliphate that applies Islam in its rule and that all Muslims are attached to. Nowadays there is no existence of this country. Hence I mean the moral meaning of it, which the jurists, “*al-Fuqahā*” mean when they mention it in their books of Islamic Law.

# The Rights and Duties of *Dhimmis* in Islam

Most Muslim jurists agree that *dhimmis* must have the same rights and obligations as Muslims. Al-Kāsānī mentioned a Ḥadīth that has the above meaning. The Prophet said, “If they accept the contract of *dhimma*, let them know that they have the same rights as Muslims have and have the same obligations as Muslims have”.<sup>17</sup> Also ‘Alī b. Abū Ṭālib said, “They, *dhimmis*, have accepted the contract of *dhimma* for their property to be the same as mine and for their blood to be the same as mine.”<sup>18</sup> The same was said by Al-Sarkhasī in his book “Sharḥ al-Siyar al-Kabīr”.<sup>19</sup>

Thus the general basis of the rights and duties of *dhimmis* in the Islamic society is that they have the same rights and duties as Muslims. The only exceptions to this are the rights and duties related to the difference of religion. In other words there are duties for *dhimmis* which are not for Muslims, such as *jizya*, which corresponds to *zakāt* on Muslims. There are also rights for *dhimmis*, which are not for Muslims, for example Muslims are not allowed to drink alcohol, but *dhimmis* have the right to drink it away from Muslims. These differences are easily accepted, because the different religions require some different rights and duties.

## a) The Rights of *Dhimmis*

Here are some of the important rights that *dhimmis* enjoy in the Islamic country:

### (1) Freedom of Religion

One of the most important rights of *dhimmis*, is to be given the right of choice so that they may practice their religion in total freedom. This freedom is guaranteed by the Holy Quran:

---

<sup>17</sup> Al-Kāsānī, *Badā’i’ al-Ṣanā’i’*, vol. VII, p. 100.

<sup>18</sup> *Ibid*, vol. VII, p. 111; *Sunan al-Dārqaṭnī*, vol. III, p. 94, *Kitāb al-ḥudūd wal-diyāt*.

<sup>19</sup> Al-Sarkhasī, *Shams al-A’imma*, *Sharḥ al-Siyar al-Kabīr*, vol. III, p. 250.

“Let there be no compulsion in religion, truth stands out clear from error”<sup>20</sup>, “Had your Lord willed, everybody on earth would have believed. Will you then compel people to become believers?”<sup>21</sup>

Moreover compulsion is incompatible with religion, because religion depends upon faith and will, and these would be meaningless if induced by force. This is the way the Prophet (PBUH) followed and it was never narrated that he killed, punished or imprisoned any of the people of book or anyone else because he did not follow Islam. In his covenant to the Christians of *Najrān*, the Prophet said,

“..No church of theirs will be demolished and no clergyman of theirs will be turned out. There will be no interruption of their religion..”<sup>22</sup>

The Caliphs and the leaders of the Muslim armies followed this example of the prophet when they made their covenants with the people of conquered countries. In the covenant of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb to the people of Jerusalem, “‘Īlyā” or *al-Quds*”, it says:

“He, ‘Umar, gave them security for their lives, property, churches, and crosses, their sick and healthy, and the rest of their religion. Their churches shall not be used as dwellings nor destroyed, nor they (churches), nor their estates, nor their crosses, nor their property be diminished in any way”.<sup>23</sup>

Also in the covenant of ‘Amr b. al-‘Āṣ to the people of Egypt (*Miṣr*), it says: “This is the text of the covenant that ‘Amr b. al-‘Āṣ has granted the people of Miṣr concerning immunity for themselves, their religion, their possessions, churches, crucifixes, as well as their land and their waterways. Nothing of these will be interfered with or decreased. ..”<sup>24</sup>

---

<sup>20</sup> Quran, (II: 256).

<sup>21</sup> Quran, (X: 99).

<sup>22</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. II, p. 863, Kitāb al-kharāj wal-fai’ wal-imāra, Chapter: On levying jizya (Poll-Tax), narrated by Ibn ‘Abbās.

<sup>23</sup> Ibid, p. 10.

<sup>24</sup> Ibn Jarīr al-Ṭabarī, The History of al-Ṭabarī, Tārīkh al-Rusul wal-Mulūk, vol. XIII, p. 170.

Also in the covenant of Khālīd b. al-Walīd to the People of 'Ānāt<sup>25</sup>, it says: “..Muslims should not destroy any Bay'a nor a church, and they, (*dhimmis*) have the right to use their bells “*nawāqīs*” at any time in the night or day except for the times of the Muslim prayers. They also have the right to show their crosses at their celebrations”.<sup>26</sup>

In his book Tritton describes how Muslim Caliphs were kind to *dhimmis* and let them freely practice their religious rituals and celebrate their religious festivals. He says that Hishām, (Ibn 'Abd al-Malik, the 'Umayyad Caliph), was kindly disposed to Christians; in his reign the patriarch Michael entered Alexandria in procession with candles, crosses, and gospels.<sup>27</sup> Also in the time of Hārūn al-Rashīd, (the Abbasid Caliph), it was customary to carry the cross in procession, for the Christians had insisted on their right to do so on one day, presumably Easter.<sup>28</sup>

Throughout Islamic history there are no records of Muslims forcing any of the *dhimmis* to leave their religion or preventing them from practicing their religious rituals. There is some Christian evidence to support this. “Ishoyabh, who was patriarch from A.D. 647 to 657, writes, “The Arabs, to whom God gave dominion over the world, behave well to us, as you know. They are not hostile to Christianity, but praise our religion, honour our priests and saints, and help the churches and monasteries”.<sup>29</sup>

However it should be pointed out that although *dhimmis* have always been allowed to practice their religious rituals, they are not allowed to practice them openly in Muslim provinces, because these are places where the Islamic rites are practiced.<sup>30</sup> But they are allowed to freely practice their religion, in whichever ways they wish, in

---

<sup>25</sup> 'Ānāt is several villages at Euphrates in Iraq. See Kitāb al-Kharāj, The footnote p. 294.

<sup>26</sup> Abū Yūsuf, Al-Kharāj, p. 294.

<sup>27</sup> Tritton, The Caliphs and their Non-Muslim Subjects, p. 106.

<sup>28</sup> Abū Yūsuf, Op. Cit, p. 281.

<sup>29</sup> Tritton, Op. Cit, p. 139.

<sup>30</sup> Al-Kāsānī, Badā'i' al-Ṣanā'i', vol. VII, p. 113.

their own provinces and villages.<sup>31</sup> This is what Shāfi‘ī emphasizes when he says that the government must not interfere with any practice of *dhimmis*, even if it is contrary to Muslim law, so long as it does not intrude on public notice. So, in a town where no Muslims live, Christians may build churches and no one may interfere with their food or their festivals.<sup>32</sup>

Finally it would be interesting to address the question: Have the Christians or the people of the book ever suffered under the Muslim rule? To answer such a question objectively we must say they may have, because in any society there is bound to be some oppression and injustice, whether due to individual inclination or historical events. Thus a Christian minority in the Muslim country would probably have suffered to some extent simply because human beings, whatever their race or religion, sometimes practice injustice and oppression. However it does seem that the rule of Islam minimizes these tendencies, so that minorities living in Muslim country have suffered far less oppression than they have in other places around the world.

## The Establishment of Biya‘ and Churches

Muslim jurists “*al-fuqahā*” have elaborated on this point, dividing the Muslim provinces into three categories as follows:

1. The provinces, that have been established by Muslims, such as al-Kūfa, al-Baṣra and Baghdad. *Dhimmis* are not allowed to establish churches in these provinces. However Zaydiyya said, “*Dhimmis* may establish churches in these provinces if the Caliph of Muslims, seeing some benefit in it, permits them to.
2. The provinces or countries that Muslims have conquered by force. *Dhimmis* are not allowed to establish churches in these provinces, unless, according to Ibn al-Qāsim, the Mālikī scholar, they have permission from the Caliph.

---

<sup>31</sup> Ibn Qudāma, Shams al-Dīn, Al-Sharḥ al-Kabīr, vol. x, p. 621.

<sup>32</sup> Tritton, The Caliph and their non-Muslim Subjects, p. 100.

3. The provinces or countries, that have been conquered by reconciliation between Muslims and the people of these provinces or countries. Muslim scholars have said that if this reconciliation is on the basis that the land is for the *dhimmis* and the tribute on the land is for the Muslim country, then they are allowed to establish churches. But if the reconciliation is on the basis that the land is for the Muslim country and the *dhimmis* give *jizya*, then their churches will be treated according to their covenant. So if their covenant includes their right to establish churches, then they have the right to, otherwise they have not. However the Mālikī scholars said that in provinces or countries that were conquered by reconciliation, the people are allowed to establish churches, whether it is stipulated in their covenant or not.<sup>33</sup>

Ḥanafī scholars have differed in their opinions about *dhimmi* villages and towns where no Muslims live.

- Al-Kāsānī, the author of “Badā’i’ al-Ṣanā’i’”, said, “*Dhimmis* should not be prevented from establishing Churches in these places”.<sup>34</sup>
- Al-Sarkhasī said, “They should not be prevented in the villages and places where the majority of the inhabitants are *dhimmis*.”<sup>35</sup>

On the same point Shāfi‘ī scholars said, “*Dhimmis* are unrestrictedly allowed to establish churches in their villages.”<sup>36</sup>

The more acceptable opinion in my view, concerning building churches and *biya’* in the Islamic country, is the opinion of Zaydiyya and Ibn al-Qāsim from the Mālikī school, which is based on allowing the *dhimmis* to build and establish churches and other buildings of worship in Islamic provinces and places, and also in provinces and places that were conquered by force, if the ruler of Muslims gives them permission.

---

<sup>33</sup> Ibn Qudāma, Al-Mughnī, vol. VIII, pp. 526 ff.; Al-Nawawī, Al-Majmū‘ Sharḥ al-Muhadhdhab, vol. XXI, pp. 223 f.; Ibn Qayyim al-Jawziyya, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. II, pp. 669 ff.; Al-Nimr, N. M., Ahl al-Dhimma wal-Wilāyāt al-‘Āmma Fī al-Fiqh al-Islāmī, pp. 129 ff.

<sup>34</sup> Al-Kāsānī, Badā’i’ al-Ṣanā’i’, vol. VII, p. 114.

<sup>35</sup> Al-Sarkhasī, Sharḥ al-Siyar al-Kabīr, vol. III, p. 253.

<sup>36</sup> Al-Ramlī, Nihāyat al-Muḥtāj Ilā Sharḥ al-Minhāj, vol. VII, p. 239.

This opinion is in line with the position of Islam, which gives *dhimmi*s the right to practice the rituals of their religion in absolute freedom. It is not acceptable if freedom of worship for *dhimmi*s is guaranteed by Islam but the freedom to establish churches and *biya'* is not guaranteed in the same way. So this opinion, in my view, is logical and also in accordance with the flexible attitude of Islam towards *dhimmi*s.

Actually, in practice it has always been very rare to find *dhimmi*s being prevented from building new churches and *biya'*. Historians have mentioned many new churches being established throughout the history of Islam, even in cities founded by Muslims such as al-Fuṣṭāṭ and Ḥulwan in Egypt.<sup>37</sup>

---

<sup>37</sup> Arnold, Thomas W., *Al-Da'wa Ilā al-Islām*, pp. 84 ff.; Al-Mimmī, Ḥasan, *Ahl al-Dhimma fī al-Ḥadāra al-Islāmiyya*, p. 129; Qāsim, A. Q., *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-'Uṣūr al-Wuṣṭā*, p. 81; Mahmūd, S. S., *Ahl al-Dhimma fī Miṣr fī al-'Aṣr al-Fāṭimī al-Awwal*, pp. 222 ff.



## (2) Protecting *Dhimmis* from Harm

The Quran contains many verses which warn Muslims against doing wrong to people or harming them generally. God said,

- “And Allah loves not those that do wrong”.<sup>38</sup>
- “Think not that Allah does not heed the deeds of those who do wrong. He but gives them respite against a day when the eyes will fixedly stare in horror. They will be running forward with necks outstretched, their heads uplifted, their gaze returning not towards them, and their hearts a ‘gaping’ void”.<sup>39</sup>
- “.. for Allah loves not transgressors”<sup>40</sup>

Moreover in the Qudsī Ḥadīth, Allah said, “O My servants, I have forbidden oppression for Myself and have made it forbidden amongst you, so do not oppress one another”.<sup>41</sup> Similarly there are many Ḥadīth which deal with the same issue. The Prophet (PBUH.) said, “Oppression will be a darkness on the Day of Resurrection”.<sup>42</sup> These texts from the Holy Qurān and the Ḥadīth of the Prophet (PBUH) forbid wrong and harming people.

As well as generally forbidding doing wrong to people, Islam holds that *dhimmis* must be protected from harm, and considers this to be one of the important rights of *dhimmis* in the Muslim society. This is supported by the previously mentioned Ḥadīth, “If anyone wrongs a man to whom a treaty has been granted, or diminishes

---

<sup>38</sup> Quran, (III: 140).

<sup>39</sup> Quran, (XIV: 42-3).

<sup>40</sup> Quran, (II: 190). On this subject there also many other Quranic verses, see (VI: 21; VI: 58; XXII: 14).

<sup>41</sup> Ṣaḥīḥ Muslim, vol. IV, p. 1365, Kitāb al-birr wal-ṣilāt wal-adab, Chapter: It is forbidden to commit oppression, narrated by Abū Dharr; see also Forty Ḥadīth Qudsī, pp. 82 ff.

<sup>42</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. iii, p. 376, The Book of oppression, Chapter: Oppression will be a darkness on the Day of Resurrection, narrated by Ibn ‘Umar. On this subject there are also many other Ḥadīth, one of which is that the Prophet (PBUH) sent Mu‘ādh to Yemen and said, (Be afraid from the curse of the oppressed as there is no screen between his invocation and Allah.) Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. III, pp. 376 f., The Book of oppression, Chapter: One should save oneself from the curse of the oppressed, narrated by Ibn ‘Abbās.

his rights, or burdens him above his strength, or takes from him anything without his consent, I am an advocate against him on the day of judgment”.<sup>43</sup>

In another Ḥadīth, the Prophet (PBUH) said, “Whosoever hurts a *dhimmī* I become his opponent, and whosoever I am his opponent I defeat him on the Day of Judgment”.<sup>44</sup> And also, “Whosoever hurts a *dhimmī* he will have hurt me, and whosoever hurts me he will have hurt Allah”.<sup>45</sup>

These Prophetic Ḥadīth are not only directed at physical harm, but also at moral and immaterial harm. Thus *dhimmis* and their feelings must be respected in the Muslim society. One of the meanings of *'Izā'*, (wrong or hurt), in the Holy Qurān is hurt feelings. On one occasion Allah directed Muslims to respect the Prophet and not to go into his house without his permission, saying, “.. such ‘behaviour’ annoys the Prophet (hurts his feelings) he is shy to dismiss you..”.<sup>46</sup>

Therefore the rightly guided Caliphs and the Muslim leaders after them believed in protecting *dhimmis* from harm or annoyance, and they investigated any complaints coming from them. Historians mentioned that ‘Umar b. al-Khaṭṭāb cared about the *dhimmis* and used to ask delegations about them. Al-Ṭabarī, in his history, narrated that ‘Umar b. al-Khaṭṭāb said to the delegation of *al-Baṣra*, “Have the Muslims perhaps done harm to the people living under their protection? ‘No,’ they answered, ‘We only know that we acted in good faith and with decency’”.<sup>47</sup> Also, as has been stated before, in his dying charge to his successor, he said, “I charge the Caliph after me to be kind to the *dhimmis* who are under the protection of Allah and His

---

<sup>43</sup> Sunan Abu Dāwūd, vol. II, p. 862, Kitāb al-kharāj wal-fai’ wal-imāra, Chapter: On levying tithes on non-Muslim protected people who bring merchandise to the Muslim country. narrated by Ṣafwān b. Salīm.

<sup>44</sup> Al-‘Ajlūnī, I. M., Kashf al-Khafā wa Muzīl al-Ibbās ‘Ammā ‘Ushtuhira min al-Aḥādīth ‘Alā Alsinat al-Nās, vol. II, p. 303, and he ascribed it to al-Khaṭīb, narrated by Ibn Mas‘ūd; Al-Suyūṭī, Al-Jāmi‘ al-Ṣaghīr min Ḥadīth al-Bashīr al-Nadhīr, vol. II, 473, and he referred that the sanad of the Ḥadīth is good.

<sup>45</sup> Al-‘Ajlūnī mentioned it in his book, Kashf al-Khafā, and ascribed it to al-Ṭabarānī, narrated by Anas b. Mālīk.

<sup>46</sup> Quran, (XXXIII: 53).

<sup>47</sup> Tārīkh al-Ṭabarī, vol. XIII, p. 141.

Messenger, to keep their covenant, to protect them, and not to burden them above their strength”.<sup>48</sup>

Moreover when Muslims conquered countries, they were eager to behave well to the people of these countries, who were viewed as having come under the protection of Allah and His Messenger (PBUH). ‘Amr b. al-‘Āṣ, the conqueror of Egypt, treated the Copts there kindly, stopped any persecution, and did not burden them above their strength, so they liked him and happily accepted his rule<sup>49</sup>. In fact Muslims were very caring towards the Copts of Egypt, because of the Ḥadīth of the Prophet (PBUH), “When you conquer Egypt, charge that the Copts are treated well, because they have protection and kinship”.<sup>50</sup> On the basis of these confirmations of the Prophet (PBUH), all Muslim jurists, in all the different schools of Law, have declared that Muslims must protect *dhimmis* and they must not wrong or annoy them, because they have become citizens in the abode of Islam (*dār al-Islām*), and have the protection of Allah and His Messenger (PBUH).<sup>51</sup>

Furthermore some scholars have said that to wrong *dhimmis* is worse than to wrong Muslims.<sup>52</sup> This is based on the fact that a *dhimmī* in the abode of Muslims is weak, and wrong done by the strong to the weak is worse than wrong done to a person of equal strength. Therefore Muslim scholars have said that one of the duties of the *Muḥtasib*<sup>53</sup> is to prevent Muslims from insulting *dhimmis* or using aggression against them, and to punish anyone involved in that.<sup>54</sup> Muslim scholars used to advise the rulers to be kind to *dhimmis* and care for them. Abū Yūsuf said in his address to the

---

<sup>48</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IV, p. 182, The book of al-jihād and al-siyar, Chapter: One should fight for *dhimmis* and they should not be enslaved, narrated by ‘Amr b. Maimūn.

<sup>49</sup> Ḥasan, Ḥ. I., Tārīkh al-Islām al-Siyāsī, vol. I, p. 312.

<sup>50</sup> Al-Balādhri, Futūḥ al-Buldān, p. 307.

<sup>51</sup> Al-Qarāfī, Al-Furūq, p. 14; Ibn ‘Ābidīn, Ḥāshiyat Radd al-Miḥtār ‘alā al-Durr al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr al-Abṣār, vol. IV, pp. 170 f.; Al-Ḥanbalī, M. Y., Kashshāf al-Qinā‘ ‘an Matn al-Iqnā‘, vol. III, p. 139.

<sup>52</sup> Ibn ‘Ābidīn, Ḥāshiyat Radd al-Miḥtār, vol. IV, p. 171.

<sup>53</sup> Al-Muḥtasib is a man appointed by a Muslim ruler, to enjoin what is right, and to forbid what is wrong in the Muslim society. See D. Al-Khudrawi, A Dictionary of Islamic Terms, p. 94.

<sup>54</sup> Al-Māwardī, Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya wal-Wilāyāt al-Dīniyya, p. 247; Kashshāf al-Qinā‘, vol. III, p. 126.

Caliph Hārūn al-Rashīd, “It is right that you should order the protected people to be treated with kindness, that no injury should be done them, that they should not be burdened above their strength, and that none of their goods should be taken except according to law”.<sup>55</sup>

Islam also states that all people should be treated alike by the law, and that the scales of justice must be administered for all of them without differences between Muslims and *dhimmi*s. In this respect Allah (SWT) said, “O you who believe! Stand out firmly for justice, as witnesses to Allah, even if it is against yourselves, or your parents, or your kin, and whether it be (against) rich or poor. For Allah can protect both. Follow not the lusts (of your hearts), lest you swerve, and if you distort (justice) or decline to do justice, verily Allah is well-acquainted with all that you do”.<sup>56</sup>

The Quran also said, “Allah does command you to render back your trusts to those to whom they are due; and when you judge between people that you judge with justice. Verily how excellent is the teaching which He gives you. For Allah is He who hears and sees all things”.<sup>57</sup> This means that Islam is interested in applying justice to people, whether they are Muslims or *dhimmi*s, because Islam has got only one scale of justice to be applied to all people whatever their religion.

Also, if Muslims are exposed to aggression from non-Muslims outside the Muslim country, (such as the Crusades in the twelfth and thirteenth centuries), this should not be a reason for Muslims to depart from the generous treatment that Islam has established for *Dhimmi*s inside the Muslim country. Thus the wrong or aggression, which non-Muslims might inflict on Muslims, should not prevent Muslims from ensuring justice and applying it to *dhimmi*s who live in the Muslim society and have not transgressed against Muslims.

Therefore the Holy Qurān emphasizes, “No soul shall bear the burden of another soul”.<sup>58</sup> Also Allah said, “O you who believe! Stand out firmly for Allah, as witnesses

---

<sup>55</sup>Abū Yūsuf, Al-Kharāj, p. 257.

<sup>56</sup> Quran, (IV: 135).

<sup>57</sup> Quran, (IV: 58).

<sup>58</sup> Quran, (XVII: 15).

to fair dealing, and let not the hatred of others to make you swerve to wrong and depart from justice. Be just, that is next to piety, and fear Allah. For Allah is well-acquainted with all that you do”.<sup>59</sup>

However, the relationship between Muslims and *dhimmis* was not always so amiable. Sometimes *dhimmis* were harmed by Muslims or Muslim rulers. However in these cases it was clear that these Muslims acted against the principles of Islam, and their unlawful actions became condemned by the scholars who adhered to Islam. Thus John Joseph, in his book “Muslim-Christian Relations”, said,

“In the twelfth century, a metropolitan of Nisibis (Eliyya, A.D. 1008-49) favored the Muslims above people of other religion and persuasions “whether they treat us well or not.” The reason he gave was that the Muslims regarded it as a “matter of religion and duty to protect us, to honor us, and to treat us well.” Even when the Muslims have “oppressed us and done us wrong,” they find out when they “have turned to their law” that “it dose not approve of harming and oppressing us.” The metropolitan concluded that the occasional harsh treatment at the hand of the Muslims coupled with “their confession that in treating us thus they are acting contrary to their law”, is better for us than the good treatment of others who confess that it is contrary to their law to treat us well.”<sup>60</sup>

---

<sup>59</sup> Quran, (V: 8).

<sup>60</sup> John Joseph, Muslim-Christian Relations and Inter-Christian Rivalries in the Middle East, p. 14.

### (3) Protecting the Life and Properties of *Dhimmis*

All Muslim scholars have emphasized that the lives and property of *dhimmis* are to be protected, and this is considered to be one of the rights of *dhimmis* in Islam.

#### Protecting the Life of *Dhimmis*

Quran said, “Do not take life which Allah has made sacred except for just cause”.<sup>61</sup>

The Prophet (PBUH) stated, “Whosoever kills a *dhimmī* will not smell the scent of paradise, and its scent spreads a journey of forty years”.<sup>62</sup>

Abū Bakr al-Ṣiddīq, the first Caliph, said, “Do not kill any of the protected people, for if you do God will require the protection of them from you and will cast you on your faces in hell”.<sup>63</sup>

The above quotations clearly show that human life is strictly protected in Islam, and killing people is prohibited, whatever their religion. However there are different opinions about the penalty which must be paid by a Muslim who kills a *dhimmī*. The majority of jurists (*fuqahā'*) have said that a Muslim must not be executed for the murder of a *dhimmī*. But Mālik b. Anas and al-Layth said that if a Muslim kills a *dhimmī* in *ghīla*, he must be killed. However Abū Ḥanīfa and his friends, al-Nakh'ī, al-Sha'bī and Ibn Abū laylā, basing their stance on the above quotations, state that a Muslim should always be executed for the murder of a *dhimmī*,<sup>64</sup> and this is the more acceptable opinion in my view. I base my opinion on the following evidence:

1. The verses of the Holy Qurān, for example:

---

<sup>61</sup> Quran, (XVII: 33), see also (VI: 151).

<sup>62</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IV, p. 259, The Book of jizya, Chapter: The sin of one who kills an innocent person having a treaty with the Muslims; also vol. IX, p. 37, The Book of al-diyāt, (blood money), Chapter: The sin of a person who killed an innocent *dhimmī*.

<sup>63</sup> Tritton, p. 137.

<sup>64</sup> Badāi' al-Ṣanāi', vol. VII, p. 237; Al-Mughnī, vol. VII, pp. 652 f.; Ibn Rushd, Bidāyat al-Mujtahid wa Nihāyat al-Muqtaṣid, vol. II, p. 299. Al-ghīla means making somebody lie down and slaughter him particularly to take his money. See: Bidāyat al-Mujtahid, vol. II, p. 299.

-“O you who believe! Retaliation for the slain is prescribed for you”.<sup>65</sup>

- “And We prescribed to them therein that a life for a life”.<sup>66</sup>

-“Whoever is killed unjustly, We have given his heir the power (to demand satisfaction)”.<sup>67</sup>

This final verse says, “Whoever is killed unjustly” and does not distinguish between types of people who are killed. Thus the above verses imply that a Muslim should be executed for the murder of any person, whether the victim is Muslim or *dhimmi*.

## 2. The Sunna of the Prophet (PBUH), for example:

- On the day of the conquest of Mecca, the Prophet addressed, “.. And if somebody is killed, his closest relative has the right to choose one of two things, i.e., either blood money or retaliation by having the killer killed”.<sup>68</sup>

The Prophet (PBUH) also said, “.. If anyone is killed deliberately, retaliation is due”<sup>69</sup>, “The blood of a Muslim may not be legally spilt other than in one of three (instances): the married person who commits adultery; a life for a life; and one who forsakes his religion and abandons the community”.<sup>70</sup>

These Prophetic Aḥādīth imply that a Muslim should be executed for the murder of any person.

## 3. The Ḥadīth which most of *fuqahā'* used to support their opinion:

---

<sup>65</sup> Quran, (II: 178).

<sup>66</sup> Quran, (V: 45).

<sup>67</sup> Quran, (XVII: 33).

<sup>68</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IX, p. 12, The Book of diyāt, “blood money”, Chapter: The relative of the killed person has the right to choose one of two compensations (i.e. to have the killer killed, or to accept blood money.); Ṣaḥīḥ Muslim, vol. II, p. 684, Kitāb al-Ḥajj (the book of Pilgrimage), Chapter: The sacred territory of Mecca and its inviolability and the prohibition to do hunting in it and its suburbs, and felling down of its trees and cutting its grass.

<sup>69</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. III, p. 1274, The Book of diyāt, Chapter: On a person who is killed among his people and his slayer.

<sup>70</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IX, pp. 10 f., The Book of al-diyāt, (blood money), Chapter: The statement of Allah, (“We ordained therein for them” that a life for a life, an eye for an eye.. ).

“.. Beware, a believer must not be killed for an infidel, nor must one who has been given a covenant be killed while his covenant holds”<sup>71</sup> This is the main evidence that the majority of *fuqahā'* use, but it does not actually support them because of the following:

- The term ‘infidel’ (*kāfir*), in this Ḥadīth, signifies a fighting infidel, one who is an inhabitant of *dār al-ḥarb* (the territory of war)<sup>72</sup>. This is because, in the Arabic text of the Ḥadīth, the term “*dhī ‘ahd*”, (one who has a covenant), is coupled to the word, “*mu‘min*”, (believer), not to the word “*kāfir*”, (an infidel). Thus the meaning of the Ḥadīth might be, “Beware, neither a believer nor one who has been given a covenant must be killed for an infidel”.
- The term “one who has a covenant” (*dhū ‘ahd*), in the Ḥadīth, signifies people who had temporary assurances of protection, not Dhimmis. This is because the permanent contract of *dhimma* was only introduced after the conquest of Mecca in 8 A. H. / 629-30 A. D., so the covenants before this date were only specific temporary treaties.<sup>73</sup> Thus, at that time<sup>74</sup>, there were no *dhimmi*s, on which this Ḥadīth applied.<sup>75</sup>
- All Muslim scholars have agreed that a Muslim’s hand must be cut off if he steals from a *dhimmi*. Thus, extrapolating from this, it seems appropriate that a Muslim is executed for the murder of a *dhimmi*, because the protection of life is more important than the protection of property.<sup>76</sup>

---

<sup>71</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. III, pp. 1270 f., The Book of al-diyāt, Chapter: Should a Muslim be killed for an infidel?

<sup>72</sup> See in the definition of *dār al-ḥarb* the footnote, p. 52.

<sup>73</sup> See this point and its evidence in “The Definition of Ahl al-Dhimma), at the beginning of this Chapter.

<sup>74</sup> The time of conquest of Mecca, as the Ḥadīth indicated.

<sup>75</sup> Al-Jaṣṣāṣ, Aḥkām al-Qurān, vol. I, p. 142; See also more evidence, which supports the Ḥanafī opinion, and a discussion of the evidence of the opposite opinion in the same book vol. I, pp. 140 ff.

<sup>76</sup> Ibid, vol. I, p. 144.



- The intention of Islam is to protect all life, even animals. In the Ḥadīth, the Prophet (PBUH) told of a woman who was sent to hell for tying up a cat without food until it died of starvation.<sup>77</sup>

The above points all seem to support the opinion that a *dhimmi* life is valued as highly as a Muslim's, so the penalty for murder should be constant, whoever the victim is.

As well as commanding Muslims not to harm *dhimmi*s, Islam commands that *dhimmi*s must be protected against any foreign attack. Islam considers this to be one of the most important rights of *dhimmi*s. Al-Qarāfī has reported that in Ibn Ḥazm's book, *Marātib al-Ijmā'*, it says that if fighters come from the abode of war, (*dār al-ḥarb*), to attack the *dhimmi*s, we must fight them until death to save those who are in the protection of Allah (SWT) and His Messenger (PBUH). There is consensus between all Muslim scholars on this point.<sup>78</sup>

Also if the Muslim country cannot provide protection to *dhimmi*s, it must return the *jizya* that they have paid, because they pay it to be protected. This actually happened during the Caliphate of 'Umar b. al-Khaṭṭāb, when *al-Rūm* prepared a huge army to defeat the Muslim army. Abū 'Ubayda b. al-Jarrāḥ, the chief of the Muslim forces, commanded the rulers of conquered cities in *al-shām* to return the *jizya* to the people there.<sup>79</sup>

### Protecting the Property of *Dhimmi*s

The property of *dhimmi*s is protected by the Islamic Law. It is not allowed to be taken by force or by stealing. The Quran said,

---

<sup>77</sup>Ṣaḥīḥ Muslim, vol. II, p. 430, Kitāb al-ṣalāt, Chapter: Mention of the torment of grave in Eclipse Prayer, narrated by Jābir b. 'Abd Allah.

<sup>78</sup>Al-Qarāfī, *Al-Furūq*, Farq No, 119, vol. III, p. 14.

<sup>79</sup>Abū Yūsuf, *al-Kharāj*, p. 282.

“And do not eat up your property among yourselves for vanities, nor use it as bait for the judges, with intent that you may eat up wrongly and knowingly a little of “other” people’s property”.<sup>80</sup>

Therefore all Muslim scholars have unanimously agreed that no money should be taken from *dhimmis*, except that which they give of their own free will.<sup>81</sup>

Moreover Islamic law has prescribed the punishment of the loss of a hand for anyone who steals from *dhimmis*, whether the thief is a Muslim or not. On this point, there is consensus between all Muslim scholars.<sup>82</sup>

---

<sup>80</sup> Quran, (II: 188).

<sup>81</sup> This consensus is told by Abū ‘Ubayd, al-Qāsim b. Salām, in his book, Kitāb al-Amwāl, p. 219.

<sup>82</sup> Ibn Rushd, Bidāyat al-Mujtahid wa Nihāyat al-Muqtaṣid, vol. II, p. 299.

## (4) Caring for Dhimmis in the case of Poverty, Senility and Disability

*Dhimmis* live in the Muslim society and Islam insists that the Muslim country is responsible for them as a group of its subjects, hence they must be cared for by the country. The Prophet (PBUH), said:

“All of you are guardians and responsible for your wards and the things under your care. The Imām (i.e. ruler) is the guardian of his subjects and is responsible for them”.<sup>83</sup> In Abū ‘Ubayd’s book “*al-Amwāl*”, Sa‘īd b. al-Musayyib, says,

“The Prophet (PBUH) has given charity to the people of a Jewish family. It is continuously given to them”.<sup>84</sup>

Therefore Islam guarantees that in the case of poverty, senility or disability, *dhimmis* are to be supported from the treasury of the Muslim country. There are numerous examples of the practical application of this, such as the following:

- During the caliphate of Abū Bakr al-Ṣiddīq, Khālīd b. al-Walīd wrote in the contract of *dhimma* to the Christian people of *al-Ḥīra*, in Iraq:

“.. I have made it so that whoever is old and too weak to work, or becomes disabled or poor, that the people of his religion give him charity, he is exempt from paying *jizya*, and is to be supported with his family from the treasury as long as he stays in the Muslim country.”<sup>85</sup>

- Abū Yūsuf, in his book “*al-Kharāj*”, said that ‘Umar b. al-Khaṭṭāb passed a house where an old blind man was begging. He touched him on the arm from behind, and said, “To which of the people of the book do you belong?” He said that he was a Jew, and begged for money to provide for his daily needs and food and to pay *al-jizya*. ‘Umar took him by the hand, led him to his own house, gave

---

<sup>83</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. II, p. 8, Kitāb al-Jumu‘a, Chapter: To offer the Jumu‘a prayer in villages and towns. Narrated by ‘Abd Allah b. ‘Umar.

<sup>84</sup> Abū ‘Ubayd, *Al-Amwāl*, p. 613.

<sup>85</sup> Abū Yūsuf, *Kitāb al-Kharāj*, p. 290.

him something from it, and then sent him to the keeper of the treasury with this message, “See to this man and his like, for we have not done right if we devour their youth and neglect their old age. (Alms are for the poor and the needy ..)”<sup>86</sup>

The poor are the Muslims; this man is one of the needy of the people of the book.” He also freed him from the obligation to pay *al-jizya*.<sup>87</sup> It is also narrated that, on his way to *al-Shām*, ‘Umar b. al-Khaṭṭāb passed by some Christian people who had leprosy. Then he ordered them to be supported and given charity.<sup>88</sup>

- During the caliphate of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb according to Muṣṭafā al-Sibā‘ī, the same system of social support was applied to *dhimmi*s, as was applied to Muslims.<sup>89</sup>
- There were also those among the Muslim chiefs, who ordered their rulers of the states to care of *dhimmi*s and to look for those who were needy so that they could be supported. ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz, the well-known ‘Umayyad caliph, wrote to his ruler of al-Baṣra, (‘Adiyy b. Arṭāt), to command him:

“Look for the one from the *dhimmi*s who has become old and weak and not able to earn his sustenance, and give him from the Muslim treasury regular support which can help him”.<sup>90</sup>

In the Quran: “And they give food, despite their love of it, to the destitute, the orphan and the captive”.<sup>91</sup>

In the Prophetic Ḥadīth: “The companions of the Prophet (PBUH) asked him: Is there any reward for us for these beasts? He replied: ‘For every cool liver there is a reward’”.<sup>92</sup>

---

<sup>86</sup> Quran, (IX: 60).

<sup>87</sup> Abū Yūsuf, Op. Cit, pp. 259 f.

<sup>88</sup> Al-Balādhri, Futūḥ al-Buldān, p. 177.

<sup>89</sup> Muṣṭafā al-Sibā‘ī, Ishtrākiyyat al-Islām, pp. 318 f.

<sup>90</sup> Abū ‘Ubayd, Al-Amwāl, pp. 45 f.

<sup>91</sup> Quran, (LXXVI: 8).

Based on texts such as the above, the Muslim jurists have allowed Muslims to give charity (*ṣadaqa*) to *dhimmis*.<sup>93</sup> Moreover Abū Ḥanīfa and Muḥammad allowed Muslims to give to *dhimmis* from *al-Kaffārāt* (Religious expiations)<sup>94</sup> and *al-Nudhūr* (vows).<sup>95</sup> Also Muslims are allowed to make bequests, (*waṣiyya*) to *dhimmis*.<sup>96</sup>

Thus Islam guarantees special care for *dhimmis* in the case of poverty, senility and disability, by supporting them from the Muslim treasury and allowing Muslims to give to them from charity, *kaffārāt* and *nudhūr*, and to make *waṣāyā* to them. This could be thought to be an extraordinary attitude of Islam towards *dhimmis*, especially when we take into consideration that the Muslim country is based on a religion in which the *dhimmis* do not believe.

---

<sup>92</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. II, p. 708, Kitāb al-Jihād, Chapter: Commandment of proper care of the animals and beast. narrated by Abū Hurayra.

<sup>93</sup> Al-Zuḥaylī, Al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuh, vol. II, p. 920.

<sup>94</sup> Al-Kaffārāt, (religious expiation), is a plural of *Kaffāra* which means certain punishment upon the people who committed sins. Some kinds of *Kaffāra* are: Fasting, feeding the poor and freeing a slave. Al-Khudrawi, A Dictionary of Islamic Terms, p. 366.

<sup>95</sup> Al-Zuḥaylī, Al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuh, vol. III, p. 494. Al-Nudhūr, (vows), is a plural of *Nadhīr* which signifies a conditional promise, as when one says, “such a thing shall be obligatory on me if God restore to health my sick [son or other]. See Arabic-English Lexicon, vol. II, p. 2781; Encyclopaedia of Islam, vol. VII, p. 846.

<sup>96</sup> Al-Mughnī, vol. VI, p. 103; Al-Majmū‘ Sharḥ al-Muhadhdhab, vol. XVI, p. 318. Al-Waṣiyya, (bequest), means an endowment of property or anything else after death, e.g. when one person should say to another, “Give this article of mine, after my death, to a particular person”. Al-Khudrawi, A Dictionary of Islamic Terms, p. 434.

## b) The Duties of *Dhimmis*

In the Muslim society, Islam gives *dhimmis* all the rights that guarantee a good and secure life, as is shown above. Hence it is expected that there are duties *dhimmis* should perform in return for those rights. The following shows some of these duties:

### (1) The Financial duties

Islam imposes on some financial duties on *dhimmis*; these are poll-tax (*al-jizya*), land-tax (*al-kharāj*) and trade taxes (*al-'ushūr*).

#### (a) Al-jizya (poll-tax)

Muslim scholars have defined *al-jizya* as a fixed amount of money which a *dhimmī* contracts to pay to the Muslim country.<sup>1</sup> The basis of *al-jizya* is the Quran and the Sunnah of the Prophet Muḥammad (PBUH).

- In the Quran,

“Fight those who believe not in Allah nor the Last Day, nor hold that forbidden which has been forbidden by Allah and His Messenger, nor acknowledge the religion of truth, from among the people of book until they pay the *jizya* out of hand and submissively”.<sup>2</sup>

It should be pointed out here that “*al-Ṣaghār*”, which is mentioned in this verse, does not mean humiliating or humbling *dhimmis*, because this would be contradictory with honoring human beings, about which Allah said,

---

<sup>1</sup> Al-Jamal, Sulaymān, Ḥāshiyat al-Jamal ‘alā Sharḥ al-Manhaj, vol. V, p. 211.

<sup>2</sup> Quran, (IX: 29).

“We have honoured the sons of Adam; provided them with transport on land and sea; given them for sustenance things good and pure; and conferred on them special favours above a great part of our creation”.<sup>3</sup>

Therefore Ibn al-Qayyim discounted the opinion that interpreted “*al-Ṣaghār*” as humiliation, saying that it was never reported that the Prophet (PBUH) or his companions did anything to *dhimmi*s while they were paying *jizya* that, could be interpreted as humiliating.<sup>4</sup> Hence the majority of scholars have held that “*al-Ṣaghār*” in that verse means the submission of *dhimmi*s to the rules of Islam, which are applied to everyone the Muslim country.<sup>5</sup>

• In the Sunna,

The Prophet said about the Magians, “Follow the same tradition with them that you follow with the people of the book”<sup>6</sup>, and He took *jizya* from the Magians of *Hajar*.<sup>7</sup>

There was some difference of opinion among the founders of the main law schools (*madhāhib*), concerning the amount due for *jizya*. Abū Ḥanīfa said that the amount of *jizya* should be divided into three bands: 48 *dirhams* for the rich, 24 *dirhams* for the middle range and 12 *dirhams* for the poor. Ahmad b. Ḥanbal agreed with Abū Ḥanīfa, but Mālik argued that the amount of *jizya* should be left to the ruler. Al-Shāfi‘ī’s opinion was to leave the maximum amount to the ruler’s discretion, while the minimum to be paid should not be less than one *dīnār*.<sup>8</sup> Probably the most acceptable ruling is that the amount of *jizya* should be left to the discretion of the ruler, who

---

<sup>3</sup> Quran, (XVII: 70).

<sup>4</sup> Ibn al-Qayyim, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, vol. I, pp. 23 f.

<sup>5</sup> Al-Shāfi‘ī, *Al-’Umm*, vol. IV, P. 176 ; Abū Zahra, *Muḥammad, Khātām al-Nabiyyīn*, vol. III, p. 930; Al-Ṣi‘īdī, ‘*Abd al-Muta‘āl, Al-Siyāsa al-Islāmiyya fī ‘Ahd al-Nubuwwa*, p. 190.

<sup>6</sup> Al-Imām Mālik ibn Anas, *Al-Muwaṭṭa’*, vol. I, pp. 380 ff., The book of charity, chapter: *Jizya* (tax) of the people of the book and Magians. Reported by ‘Abd al-Raḥmān ibn ‘Awf.

<sup>7</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. IV, p. 62, The book of *Jizya* and *Muwāda‘a*, The Chapter of *al-Jizya wal-Muwāda‘a Ma‘a Ahl al-Dhimma*; *Sunan Abū Dāwūd*, vol. II, p. 864, the book of *al-Kharāj wal-Imāra wal-Fai’*, the chapter of *Levying Jizya on Magians*, and (*Hajar*) is a place near al-Baḥrain.

<sup>8</sup> See Al-Sarkhasī, *Al-Mabsūṭ*, vol. X, p. 78; Al-Mughnī, vol. VIII, pp. 501 ff.; Al-’Umm, vol. IV, p. 179; Al-Majmū‘ *Sharḥ al-Muhadhdhab*, vol. XXI, pp. 199 ff.; *Kashshāf al-Qinā’*, vol. III, p. 121.

should consider both the interests of Muslims and the ability of the *dhimmis* to pay, bearing in mind that *dhimmis* should not be burdened above their strength.

Muslim scholars also say that *jizya* should be paid once a year, and that women, boys, servants, lunatics, the poor in receipt of alms, the indigent blind, the aged, and men who live in cells are all exempt from it.<sup>9</sup>

It should be stressed here that *jizya* is not a penalty on *dhimmis* for being non-Muslims, but rather a payment for the protection provided by the Muslim country. If it was a penalty it would contradict the Quranic verse, “Let there be no compulsion in religion: truth stands out clear from error”.<sup>10</sup> The actions of the companions of the Prophet (PBUH) and covenants held between the chiefs of the Muslim armies and the *dhimmis* at the time of the companions, show that *Jizya* is none other than payment for protection by the Muslim country. That *Jizya* is not collected if the Muslim country cannot provide this protection makes this point very clear.

As has also been said earlier, Muslims should be kind when they collect *Jizya* from *dhimmis*. The following final quotations give a few more examples showing this in the life of the Prophet (PBUH) and the early caliphs.

The Prophet (PBUH) appointed ‘Abd Allah b. Arqam to collect *jizya*, and after he had gone away the Prophet called him and said,

“If anyone wrongs a man to whom a treaty has been granted, or diminishes his right, or burdens him above his strength, or takes from him anything without his consent, I am an advocate against him on the day of judgment”.<sup>11</sup>

Also when the collector of *jizya* brought it to ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, who found it a large amount, he said to the collector,

---

<sup>9</sup> See *Bidāyat al-Mujtahid*, vol. I, p. 295; *Al-Kharāj*, p. 26; *Al-Mughnī*, vol. VIII, pp. 507 ff.; *Al-Sarkhasī*, *Al-Mabsūṭ*, vol. X, p. 79; *Kashshāf al-Qinā’*, vol. III, p. 120; *Al-Majmū’ Sharḥ al-Muhadhdhab*, vol. XXI, pp. 211 ff.; *Al-Kāfī fī Figh al-Imām Aḥmad b. Ḥanbal*, vol. IV, pp. 351 f.

<sup>10</sup> Quran, (II: 256). See more details about the method of Islam in this respect in “Freedom of Religion” in this chapter.

<sup>11</sup> *Sunan Abu Dāwūd*, vol. II, p. 862, *Kitāb al-kharāj wal-fai’ wal-Imāra*, Chapter: On levying tithes on non-Muslim protected people who bring merchandise to the Muslim country. narrated by Ṣafwān ibn Salīm.



“I am afraid you have oppressed the people “*dhimmis*”?” He answered, “No. By Allah! We have not taken but the little which they agreed to give”. ‘Umar said, “With no hitting nor compulsion?” He answered, “No”. Then ‘Umar said, “Praise be to Allah, who has not let this happen through me nor during my time”.<sup>12</sup>

Also the Muslim country often used to delay collecting *jizya* until harvest time so that *dhimmis* were able to pay without being burdened.<sup>13</sup>

Hishām b. ‘Urwa narrated that “On his way back from Syria, ‘Umar b. al-Khaṭṭāb passed some men who had been forced to stand in the sun with oil poured over their hands. He asked, What is the matter with these (people)? He was answered that they were liable for *jizya*, had not paid it, and were being punished until they should. Their excuse was that they were too poor to pay. He said, let them go and do not annoy them, I heard the Prophet (PBUH) saying, “Do not torment people, for those who do that God punish them on the day of resurrection.” and he ordered them to be released”.<sup>14</sup>

Nowadays *dhimmis* do not pay *jizya* but they join the armies in the majority of Muslim countries. This also agrees Islam, which exempts *dhimmis* from paying *jizya* if they join the Muslim army, because *jizya* is paid by *dhimmis* for the protection provided by the Muslim country, as has been showed earlier.

## (b) Al-Kharāj (land tax)

This is a tax imposed on lands that are conquered by force, or by conciliation between Muslims and the owners of these lands.<sup>15</sup> The basis of al-kharāj is the act of ‘Umar b.

---

<sup>12</sup> Abū ‘Ubayd, Kitāb al-Amwāl, p. 61.

<sup>13</sup> Ibid, p. 61.

<sup>14</sup> Abū Yūsuf, Al-Kharāj, p. 258.

<sup>15</sup> See Al-Māwirdī, Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya, p. 146.

Al-Khaṭṭāb, which was approved by the companions of the Prophet (PBUH). Hence it has become a consensus.<sup>16</sup>

Muslim scholars stated that there was no definite amount to the *kharāj*, but this should be left to the discretion of the ruler, who must consider the interests of the Muslims and the wealth of the land involved, ensuring that *dhimmi*s are not overburdened.<sup>17</sup>

### (c) Al-‘Ushūr (trade tax)

This tax is not only imposed on *dhimmi*s, but also on Muslims and the inhabitants of *dār al-ḥarb* (the abode of war). However there are differences in the amounts paid; a Muslim must pay 2.5%, (the same as the amount of trade zakāt), a *dhimmi* must pay 5% and a foreigner who inhabits the abode of war<sup>18</sup> must pay 10%.

The basis of this tax is the act of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, who sent out the tax collectors.<sup>19</sup> Yet al-Shāfi‘ī held that this tax is not imposed on *dhimmi*s, who do not have to pay it unless they have accepted it in the covenant of *dhimma*.<sup>20</sup>

Muslim scholars have stipulated some conditions on the goods on which the rate is applied, which are as follows:

1. *Dhimmi*s should move their merchandise through the Muslim country with the aim of commerce.

---

<sup>16</sup> Abū Yūsuf, *Al-Kharāj*, pp. 68 ff.; Al-Māwirdī, *Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya*, p. 42; Al-Jaṣṣāṣ, *Aḥkām al-Quran*, vol. III, p. 430.

<sup>17</sup> Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya, pp. 148 f.; Ibn al-Qayyim, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, vol. I, pp. 115 f.

<sup>18</sup> Abode of war (*Dār al-Ḥarb*) is a term used traditionally to indicate those territories where the faith of Islam does not reign, i.e. where Muslim law is not in force, or which are not covered by agreements and regulations about payment of poll-tax “Jizya”. See *Shorter Encyclopaedia of Islam*, pp. 68 f ; *Islamic Desk Reference*, p. 79

<sup>19</sup> *Al-Kharāj*, pp. 274 ff.; Al-Mughnī, vol. VIII, P. 518.

<sup>20</sup> *Bidāyat al-Mujtahid*, vol. I, p. 297; Al-Mughnī, VIII, pp. 517 f; Al-Majmū‘ *Sharḥ al-Muhadhdhab*, vol. XXI, p. 204.

2. The minimum amount of merchandise liable for this tax should be at least 200 *derham* or 20 *mithqāl*, which is the same as the minimum amount of property liable for the payment of *zakāt*.<sup>21</sup>

Ibn al-Qayyim stated that this tax should be imposed once a year by the Imām “the leader of Muslims”, who should consider the interests of Muslims. Hence it is acceptable for him (the Imām of Muslims) to decrease the amount of this tax or even stop it, if he sees this is good for the Muslim country.<sup>22</sup> This therefore allows the Muslim country<sup>23</sup> nowadays to adapt its trade policies to comply with the requirements of international trade agreements.

In conclusion *dhimmis* are not oppressed by imposition of these financial duties, firstly because they are small and within the bounds of their abilities, and secondly because they are considered to be a support to the country, helping it to perform its duties towards its subjects, which include *dhimmis*. A point to also note is that Muslims pay different kinds of *zakāt* and *ṣadaqāt*<sup>24</sup>, which amount to more in total than the *dhimmis* pay. Nowadays minorities all over the world pay different kinds of taxes, the same as the original citizens pay. These taxes enable countries to fulfill their commitments towards their subjects.

## (2) The Social Duties and Awareness of Muslim Culture

As well as the above financial duties, *dhimmis* are expected to consider the feelings of the Muslims among whom they live. Thus Muslim scholars have stated that they should not do the following actions:

---

<sup>21</sup> See these conditions in, Abū Yūsuf, *Al-Kharāj*, pp. 271 f.; Ibn Rushd, *Bidāyat al-Mujtahid*, vol. I, p. 297; Ibn Qudāma, *Al-Mughnī*, vol. VIII, pp. 519 f.

<sup>22</sup> See *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, vol. I, p. 158.

<sup>23</sup> The Muslim country, in this study, means the country of the Islamic Caliphate that applies Islam in its rule and that all Muslims are attached to. Nowadays there is no existence of this country. Hence I mean the moral meaning of it, which the jurists, “*al-Fuqahā*” mean when they mention it in their books of Islamic Law.

1. Mention Islam in derogatory terms.
2. Cite the Quran incorrectly or quote it falsely.
3. Denounce the Prophet or show contempt towards him.
4. Commit adultery with Muslims.
5. Force Muslims to reject their faith or threaten their souls or property.<sup>25</sup>

Moreover they should not be seen drinking alcohol or eating pork in places where Muslims live, although *dhimmis* can do this in places where only they live.<sup>26</sup> They should also not be seen eating or drinking in public during the daytime of the month of *Ramaḍān*.<sup>27</sup> This behavior offends Muslims and could tempt them into behaviour that goes against Islam.

Thus all of the above are the rights and duties of *dhimmis* in the Muslim country, and show the generous attitude of Islam towards *dhimmis*. However, the author of the manuscript this thesis is studying, lived during a difficult period. His stance towards *dhimmis* was in reaction to Muslim being repressed by *dhimmis* in the Muslim country. Other examples of the oppression of *dhimmis* by Muslims during Islamic history were probably also in reaction to aggressive behaviour from *dhimmis* to Muslims. However, despite these reactions, Islam still holds a clear stance on how to treat *dhimmis*, and any Muslim behaviour which departs from this stance is considered to be departing from the rules of Islam.

That the above is true is what made one Christian metropolitan, in the first half of the eleventh century, prefer being controlled by Muslims than by people of other religions and persuasions. He was the metropolitan of Nisibis, Eliyya, A.D. 1008-49, and his words were written in 'The Eclipse of Christianinty in Asia'.

---

<sup>24</sup> Some of the kinds of zakāt and ṣadaqāt that Muslims pay are zakāt 'urūḍ al-tijārah, zakāt al-zurū' wal-thimār, zakāt al-amwāl, ṣadaqat al-fitr and the other, freewill ṣadaqāt.

<sup>25</sup> Qāsim, A. Q., *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-'Uṣūr al-Wuṣṭā*, p. 26; Al-Qaraḍāwī, Y., *Ghayr al-Muslimīn fī al-Mujtama' al-Islāmī*, p. 42.

<sup>26</sup> Al-Sarkhasī, *Sharḥ al-Siyar al-Kabīr*, vol. III, p. 254.

<sup>27</sup> See Ibn Qudāma, *Shams al-Dīn*, *Al-Sharḥ al-Kabīr*, vol. X, p. 612; Al-Ghazālī, Abū Ḥāmid, *Al-Wajīz fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, vol. II, p. 201.

“What we believe concerning the Muslims is that their piety and love impresses us more than the piety of people from all the other religions and kingdoms that are opposed to us, whether we are in their land or not, and whether they treat us well or not. And that is because the Muslims regard it as a matter of religion and duty to protect us, to honor us, and to treat us well. And whosoever of them oppresses us, their Master, i.e. their Prophet, will be his adversary on the day of resurrection. And their law approves of us and distinguishes us from the people of other religions, whether Magians or Hindus or Şabians or the others who are opposed to us.. It is clear also that Muslims, when they have oppressed us and done us wrong, and then have turned to their law, find that it does not approve of their harming and oppressing us; but people of other religions, when they honour us and do us good, and turn to their law, find that it does not praise them for this. So the wrong doing of the Muslims towards us, and their enmity against us, and their confession that in treating us thus they are acting contrary to their law, is better for us than the good treatment of others who confess that it is contrary to their law to treat us well.”<sup>28</sup>

---

<sup>28</sup> Browne, L. E., *The Eclipse of Christianity in Asia*, pp. 48 f.

## Employment of *Dhimmis*

Every job is a big responsibility, and demands special skills and qualifications. Hence Islam emphasizes that jobs should be filled by the people best qualified to do them. The Prophet (PBUH) said,

“Whoever appointed a man in a gang, when there another one who had been collecting good deeds, which made God more satisfied with him than the first, he betrayed Allah, betrayed His Messenger and betrayed the believers.”<sup>1</sup>

On this basis the Muslim country has the right to appoint people to jobs according to the commonweal of the country. In *Ṣaḥīḥ Muslim*, Abū Musā al-Ash‘arī said,

“Two of my cousins and I entered the apartment of the Holy Prophet (PBUH). One of them said: Messenger of Allah! Appoint us to be the rulers of some lands that the Almighty and Glorious God has entrusted to your care. The other also said something similar. The Prophet replied, “We do not appoint to this position one who asks for it nor anyone who is covetous of the same”.<sup>2</sup>

This *Ḥadīth* apparently states that appointing people to jobs is not the right of individuals but of the country. Thus Islam insists that the appointment is the sole prerogative of the leader and not the individuals. Equally the leader should only appoint people to jobs on the basis of how well they can do the job and thus benefit the Muslim country. Who they are or how much they want the job should not be the main reason for choosing them.

To understand the issue of employing *dhimmis* in the Muslim country, we should divide jobs into the following,

---

<sup>1</sup> Al-Ḥākim, *Al-Mustadrak ‘alā al-Ṣaḥīḥayn*, vol. IV, pp. 92 f., *Kitāb al-Aḥkām*.

<sup>2</sup> *Ṣaḥīḥ Muslim*, vol. III, p. 1014, *Kitāb al-Imāra*, Chapter: Prohibition of a desire for a position of authority and covetousness thereof.

## a) Military jobs

Muslim scholars have two different opinions about the question of allowing *dhimmis* to be appointed in military jobs:

a) Several scholars, one of whom is Mālik b. Anas,<sup>3</sup> say that Muslims are not allowed to use *dhimmis* in these jobs because of this evidence:

### 1. The Quranic verse:

“Let not the believers take for friends or helpers unbelievers rather than believers: if any do that, you shall have no relation left with Allah except by way of precaution, that you may guard yourselves against them. But Allah cautions you (to fear) Himself; for the final goal is to Allah”.<sup>4</sup> These scholars say that there are also many other verses that prohibit Muslims from taking unbelievers as helpers, and thus it is forbidden to use them in military jobs<sup>5</sup>.

### 2. The Sunna of the Prophet (PBUH):

‘Āisha, the wife of the Prophet (PBUH), said: “The Messenger of Allah set out to *badr*. When he reached *harrat al-wabara*, (a place four miles from Medina), a man met him who was known for his valour and courage. The Companions of the Messenger of Allah were pleased to see him. He said: “I have come so that I may follow you and get a share from the booty”. The Messenger of Allah said to him: “Do you believe in Allah and His Apostle?” He said: “No”. The Messenger of Allah said: “Go back, I will not seek help from a *mushrik* (polytheist)”. He went on until we reached *shajara*, where the man met him again. He asked him the same question again and the man gave him the same answer. He said: “Go back, I will not seek help from a *mushrik*. The man returned and overtook him at *Baidā*”? He asked him as he had

---

<sup>3</sup> Mālik b. Anas, *Al-Mudawwana al-Kubrā*, vol. I, p. 400; *Al-Mughnī*, vol. VIII, p. 414.

<sup>4</sup> Quran, (III: 28).

<sup>5</sup> See Quran, (V: 51; V: 57).

asked previously: “Do you believe in Allah and His Apostle?” The Man said: “Yes”. The Messenger of Allah said to him: “Then come along with us”.<sup>6</sup>

b) The majority of scholars say that it is allowed for Muslims to use *dhimmi*s in military jobs.<sup>7</sup> Their main evidence is that the Prophet (PBUH) used non-Muslims in these kinds of jobs many times, some of which are,

1. The Prophet (PBUH) used some Jewish people in military jobs and gave them shares in the booty.<sup>8</sup>
2. In al-Ḥudaybiya, the Prophet (PBUH) sent one of unbelievers, called Kharāsh b. 'Umayya al-Khuzā'i, to tell Quraysh what the Prophet and Muslims came to Mecca for.<sup>9</sup>
3. The Prophet (PBUH) used Ṣafwān b. 'Umayya in the battle of *ḥunayn*, while he was still a non-Muslim.<sup>10</sup>

Moreover Al-Jaṣṣāṣ, in “Aḥkām al-Qur'ān”, declares that there are many Aḥādīth about the Prophet (PBUH) saying that He used Jewish people and unbelievers in some battles.<sup>11</sup>

However the majority of scholars stipulate some conditions which must be met if Muslims use non-Muslims in military jobs<sup>12</sup>:

1. Confidence in them.

---

<sup>6</sup> Ṣaḥīḥ Muslim, vol. III, p. 1006, Kitāb al-Jihād wal-Siyar, Chapter: Disapproval of seeking help from a disbeliever on a military campaign.

<sup>7</sup> Al-Mughnī, vol. VIII, pp. 414 f.; Al-Sarkhasī, al-Mabsūṭ, vol. X, pp. 23 f.; Al-Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhab, vol. XXI, p. 37.

<sup>8</sup> Sunan Al-Tirmidhī, vol. IV, pp. 108 f., Kitāb al-Siyar, Bāb: Mā jā' fī Ahl al-Dhimma Yaghzūn ma' al-Muslimīn hal Yusham lahum.

<sup>9</sup> Al-Suhaylī, Al-Rawḍ al-'Unuf, vol. IV, p. 27.

<sup>10</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. III, p. 296, Kitāb al-Biyū', Bāb: Fī Taḍmīn al-'Āriya; Mustadrak al-Ḥākim, vol. III, p. 49, Kitāb al-Maghāzī.

<sup>11</sup> Aḥkām al-Qur'ān, vol. II, p. 447.

<sup>12</sup> Al-Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhab, vol. XXI, p. 38.



2. Need of them.

3. They may not become so powerful that the country cannot control them.

The majority rebutted the evidence of the Mālikī scholars, saying that “*al-muwālāt*” in the Quranic Verses means cordiality to unbelievers and to not be satisfied with their religions, and it does not mean anything about using them in jobs. They also say that the Ḥadīth of the Prophet (PBUH), in which he disagreed with using the unbeliever, is abrogated, or that the Prophet did that because he did not trust in the unbeliever.<sup>13</sup>

Therefore this second opinion tends to be more acceptable, especially if we take into account that Mālik b. Anas himself, allowed Muslims to use *dhimmi*s in military jobs if there is a need.<sup>14</sup>

## b) Non-Military jobs

Muslim scholars also have two opinions about this point:

a) Some scholars<sup>15</sup> say that it is not allowed for *dhimmi*s to be used in jobs connected with Muslim affairs. Some of their evidence is,

1. Allah says in the Quran,

“.. And never will Allah grant to the unbelievers a way (to triumph) over the believers”.<sup>16</sup>

The scholars said that appointing an unbeliever over a believer is the main way to give unbelievers a way to triumph over believers.

---

<sup>13</sup> Al-Ṣābūnī, Rawā’i’ al-Bayān Tafsīr ‘Āyāt al-Aḥkām, vol. I, p. 402.

<sup>14</sup> Al-Imām Mālik said, “It is allowed to use unbelievers in military jobs for fighting unbelievers”. See Ibn Rushd, Al-Bayān wal-Taḥṣīl, vol. XVII, p. 260.

<sup>15</sup> I have not usually mentioned the names of the scholars who have opinions in this point because they have not been determined by name in the references, but by just saying: “some scholars say ..” without mentioning names. See the references used in this issue.

<sup>16</sup> Quran, (IV: 141).

2. The Prophet (PBUH) said, “.. I will not seek help from *mushrik* (an unbeliever)”<sup>17</sup>

3. It was narrated that ‘Umar b. al-Khaṭṭāb prevented Abū Mūsā al-Ash‘arī from appointing a Christian as a writer (a clerical job) in *al-Ḥīra*.<sup>18</sup>

b) The scholars who allowed unbelievers to be appointed in military jobs, say that it is also allowed for them to be employed in other jobs. They use the above evidence, which allows unbelievers to be appointed in military jobs, and other evidence as follows to support their opinion.

1. The person who guided the Prophet (PBUH) in the emigration, “*al-hijra*”, from Mecca to Medina was ‘Abd Allah b. ‘Urayqiṭ, who was an unbeliever.<sup>19</sup> In spite of that, the Prophet (PBUH) used him in this most important matter, even though ‘Abd Allah knew that the Prophet was demanded by the people of Quraysh, who were willing to give one hundred camels to the one who caught Him.

2. The Prophet (PBUH) made the ransom for each of the internees of the battle of *badr*, to teach ten Muslim children how to write.<sup>20</sup> This means that the Prophet (PBUH) used unbelievers in one of the affairs of the Muslim country, which is teaching Muslim children to write.

3. When the Prophet (PBUH) was on the way to Mecca in 6 A. D. and reached a place called “*dhū al-ḥulayfa*”, he sent a spy from the tribe of Khuzā‘a, to get the news from Quraysh.<sup>21</sup>

This spy was an unbeliever.<sup>22</sup> Despite that the Prophet entrusted him with this serious job.

---

<sup>17</sup> Ṣaḥīḥ Muslim, vol. III, p. 1006, Kitāb al-Jihād wal-Siyar, Chapter: Disapproval of seeking help from a disbeliever on a military campaign.

<sup>18</sup> Ibn al-Qayyim, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. II, p. 210.

<sup>19</sup> See Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. II, p. 224.

<sup>20</sup> Al-Sā‘atī, Al-Fath al-Rabbānī li-Tartīb Musnad Aḥmad al-Shaybānī, vol. IV, p. 47.

<sup>21</sup> Ibn al-Qayyim, Zād al-Ma‘ād, vol. IV, p. 202.

<sup>22</sup> Ibid, Vol. IV, p. 312.

Furthermore the majority of scholars<sup>23</sup> have rebutted the evidence of the other opinion in this way:

- The Quranic verse, “.. And never will Allah grant to the unbelievers a way (to triumph) over the believers”.<sup>24</sup>

The scholars explain the word “*sabīlā*”, (a way), in this verse, in different ways, saying that it signifies a way on the Day of Judgement, (*yawm al-qiyāma*), because it is coupled with this in the verse: “.. But Allah will judge between you on the Day of Judgment and never will Allah grant to the unbelievers a way (to triumph) over the believers”.<sup>25</sup> This was the opinion of ‘Alī b. Abū Ṭālib and Ibn ‘Abbās. They also say that it might signify in this world, where (*sabīlā*) means (*ḥujja*), evidence.<sup>26</sup>

- The Ḥadīth of the Prophet, “I will not seek help from *mushrik* (an unbeliever)”. The scholars say that this Ḥadīth is abrogated, because it had been in existence before the Prophet used unbeliever after the battle of *badr*.<sup>27</sup>
- What was narrated about ‘Umar b. al-Khaṭṭāb preventing Abū Mūsā al-Ash‘arī from appointing a Christian as a writer (a clerical job) in *al-ḥīra*.<sup>28</sup>

This is interpreted to mean that ‘Umar did not trust the Christian, or that the job, at that time, gave the employee access to state secrets. Hence ‘Umar prevented from appointing that man in that particular job at that time. But this does not mean that unbelievers are not allowed to be used in other jobs, or even in the same job if the nature of it has changed somewhat since then.

---

<sup>23</sup> I have not mentioned the names of these scholars because they have not been determined by name in the references. See the references used in this issue.

<sup>24</sup> Quran, (IV: 141).

<sup>25</sup> Quran, (IV: 141).

<sup>26</sup> See Tafsīr al-Qurṭubī, vol. V, pp. 419 ff.; Al-Fakhr al-Rāzī, Mafātīḥ al-Ghayb, vol. XI, p. 66.

<sup>27</sup> Al-Ṣābūnī, Tafsīr ‘Āyāt al-Aḥkām, vol. I, p. 402.

<sup>28</sup> Ibn al-Qayyim, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. I, p. 210 f.

From the above, it seems that the most acceptable opinion is the one based on allowing *dhimmis* to be employed in the Muslim country, whether in military jobs or not, as long as they are trustworthy. The following points support this opinion.

1. The strength of the evidence for this opinion.
2. This opinion is more in line with the position of *dhimmis* nowadays.
3. The generous stance of Islam towards *dhimmis*, which is particularly shown by the following Quranic verse,

“Allah forbids you not, with regard to those who fight you not for (your) faith nor drive you out of your homes, from dealing kindly and justly with them: for Allah loves those who are just”.<sup>29</sup>

However there are some jobs for which it is not permissible to employ *dhimmis*, because these jobs are of a religious kind, or need to be filled by Muslims for some other reasons, for example the position of caliph and of the chief of the Muslim army. The caliph must be Muslim because he is the leader of the Muslim country, and the chief of the army must also be Muslim because “*al-Jihād*”, which is striving against enemies, is obligatory for Muslims only. Thus both of these jobs should be filled by Muslims, and it is not permissible for non-Muslims to be appointed in them.

This seems to be a reasonable stance for the Muslim country to take, because employing people in Islam is the right of the Muslim country, as we have said before. Also any country has the right to impose certain conditions, when it sees them necessary, on those who will be appointed to certain jobs. On the other hand, the jobs, which *dhimmis* are not allowed to fill in the Muslim country, are very few and are jobs based on the Islamic faith or related to it. Therefore it is reasonable for these jobs to be filled by Muslims.

Other than these few jobs, *dhimmis* are allowed to work alongside Muslims in various jobs in the Muslim country. This has happened, to lesser or greater extent, through all the different stages of the history of the Muslim country. One example of this is when the capture of Caesarea, “*Qīsāriyya*”, put a finish to the conquest of Palestine, the

prisoners were sent to the caliph 'Umar b. al-Khaṭṭāb. Some he made clerks and employed in government service.<sup>30</sup>

The following are further examples of employing *dhimmis*:

- Athanasius, a native of Edessa, was appointed by Marawān b. al-Ḥakam, the 'Umayyad caliph, along with Isaac, another Christian. He became head of the government offices in Alexandria and was also treasurer to 'Abd al-'Azīz b. Marawān, the governor of Egypt.<sup>31</sup>
- Sulaymān b. 'Abd al-Malik, The 'Umayyad caliph, made a Christian secretary, al-Baṭrīq b. Naqā, overseer of his constructions in Ramla (Palestine), which were water channels, wells, and a mosque.<sup>32</sup>
- During the 'Abbāsīd caliphate, Al- Manṣūr, the caliph, appointed a Jew, Mūsā, one of the two collectors of revenue.<sup>33</sup> Bukām, a rich man from Būra, in Egypt, came to Al-Ma'mūn, the 'Abbāsīd caliph, and asked to be made headman of his town. The caliph made him headman of Būra and district.<sup>34</sup>
- Ibn Saghā, who was named Paul, the Coptic secretary, was finance minister in Egypt during the Ikhshīd dynasty. Also the Fatimids attached great importance to the post of chief secretary, and chose their secretaries, both Muslim and *dhimmi*, for their skill in writing.<sup>35</sup>

---

<sup>29</sup> Quran, (LX: 8).

<sup>30</sup> Al-Balādhri, Futūḥ al-Buldān, p. 193. It has been narrated about 'Umar b. al-Khaṭṭāb that he avoided appointing non-Muslims in matters of the Muslim country. (See, for example: Ibn al-Qayyim, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. I, pp. 210 f.) But these incidents which are narrated about 'Umar might have only happened in certain cases, when he thought that it was not beneficial to use them in the matters of the Muslim country, and it does not mean he believed that appointing them was forbidden. That is because appointing individuals in different jobs is a matter that belongs to the ruler of the Muslim country, who has wide authority in employing people.

<sup>31</sup> Tritton, the Caliphs and Their Non-Muslim Subjects, pp. 19 f.

<sup>32</sup> Al-Balādhri, Op. Cit., p. 195.

<sup>33</sup> Tritton, Op. Cit., p. 22.

<sup>34</sup> Ibid, p. 23.

<sup>35</sup> Ibid, p. 25; See also, Maḥmūd, S. S., Ahl al-Dhimma fī Miṣr fī al-'Aṣr al-Fāṭimī al-Awwal, pp. 27 ff.

It can be deduced from the above historical evidence that the difference of religion between Muslims and *dhimmis* did not prevent *dhimmis* from being employed in various jobs in the Muslim country. This indicates how tolerant Muslims were in their dealings with *dhimmis*, especially when we take into consideration that the Muslim country is an ideological country, based on the principles of Islam, and established for the purpose of applying its rules inside and spreading its faith outside. It would not be strange for a country like this to appoint only those who believe in its faith and ideology. Yet it chooses to employ *dhimmis* in its different jobs, even though they do not believe in its religion or its purposes.

However, this tolerant stance of the Muslim country could allow *dhimmis* to take up important positions and become a powerful force in the administration of the country. If *dhimmis* were in these positions and abused the trust placed in them, then they could use their authority to oppress Muslims. This happened several times in the history of the Muslim country, one example being during the Mamluk dynasty, when Ibn al-Durayhim wrote about the oppression of Muslims by *dhimmis*.

When *dhimmis* abuse the trust given to them it can make Muslim scholars or rulers, adopt a strict attitude towards them as a reaction. Hence this explains the strict attitude of some scholars or the strict conditions imposed by some rulers on *dhimmis*, not only in employment issues but also in other issues, and this was the reason that Ibn al-Durayhim made the main focus of his book the prohibition of employing *dhimmis* in the jobs of the Muslim country.

## The Dress of Dhimmis

When we look at the texts of the Holy Quran and the Sunna of the Prophet (PBUH), we realize that they have not dealt with this topic. Thus there is no religious basis to it, but it might have a social or political basis, as some have inferred.<sup>1</sup>

It is said that *dhimmis* were obliged to wear certain clothes at the time of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb.<sup>2</sup> But the opinion saying that this began in the time of ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz, the ‘Umayyad caliph who ordered it, is more likely and hence more worthy to be accepted.<sup>3</sup>

Most *dhimmis* probably preferred wearing their own clothes, which expressed their religious and national existence, and helped them keep their identity and culture in the Islamic environment. Thus most *dhimmis* probably had no problem with ruling that insisted they wear their own clothes. However during the periods of fanaticism and weakness of the relationship to Islam at some stages of the Islamic history, this ruling probably did cause a problem for *dhimmis*, making them as targets of humiliation in the Muslim society. When this rule was first introduced it is certain that it was not linked to the concept of humiliating *dhimmis*, because that would have directly opposed the Islamic stance on how to treat *dhimmis*.<sup>4</sup>

However there was no insistence for *dhimmis* to wear this dress during all the periods of the Muslim history.<sup>5</sup> But sometimes, probably in reaction to times when *dhimmis* had abused their power, Muslims attempt to return this dress back. This helps to explain the stance of Ibn al-Durayhim regarding the dress of *dhimmis*, as he

---

<sup>1</sup> See the introduction of Dr. Ḥumayd Allah to the book of Ibn al-Qayyim, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, p. 94.

<sup>2</sup> Ibn al-Qayyim, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, vol. II, p. 735.

<sup>3</sup> Dr. al-Ṣāliḥī, the Introduction of *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, p. 30.

<sup>4</sup> See: Section (3): “The Position of Dhimmis in Islam”, and particularly “Protecting Dhimmis from wrong or harm” in chapter three of this study.

<sup>5</sup> *Al-Mujtama‘ al-Miṣrī fī ‘Aṣr ṣalāṭīn al-Mamālīk*, p. 50.

supported the compulsory wearing of “the dress of *dhimmis*” which was detailed in the covenant of ‘Umar.<sup>6</sup>

However nowadays there is no requirement for *dhimmis* in the Muslim country to wear these clothes, as there is no basis for them in either the Quran or the Sunna of the Prophet (PBUH).

---

<sup>6</sup> See: Section (2): “Compilation of the Book”, in chapter one of this study.



## Greeting *Dhimmis* with the Salām

Muslim scholars have had different opinions about this topic, which occupies a place in both the books of Islamic law and the books of the Tradition of the Prophet (PBUH). Some scholars, Ibn al-Durayhim<sup>1</sup> among them, have argued that it is not allowed for Muslims to greet *dhimmis* with the salām.<sup>2</sup> They use these Aḥādīth of the Prophet (PBUH) as evidence

“Do not greet first the Jews and the Christians with the salām ..”.<sup>3</sup>

The narration of this Ḥadīth transmitted on the authority of Wakī‘, is: “When you meet the Jews..”.<sup>4</sup> But the account as Ibn Māja narrated it, is that the Prophet (PBUH) said, “I am travelling tomorrow to the Jews, so do not greet them first with the salām”.<sup>5</sup>

However when we review the texts of the Quran and the Sunna which determine the morals of Muslims and the frame of their relationship to non-Muslims, we find these texts:

In the Quran:

“Allah forbids you not, with regard to those who fight you not for (your) faith nor drive you out of your homes, to be generous to them and deal with them justly. Allah surely loves those who are just”.<sup>6</sup>

We also find in the Quran, “When a (courteous) greeting is offered you, meet it with a greeting still more courteous, or (at least) of equal courtesy”.<sup>7</sup>

---

<sup>1</sup> Manhaj al-Şawāb, pp. 110 f.

<sup>2</sup> Ibn al-Qayyim, Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. I, pp. 191 ff.

<sup>3</sup> Şaḥīḥ Muslim, vol. III, p. 1185, Kitāb al-Salām, Chapter: Prohibition of saying first al-salamu alaykum to the people of the book, and how their salutation should be responded to, narrated by Abū Hurayra.

<sup>4</sup> Ibid.

<sup>5</sup> Sunan Ibn Māja, vol. II, p. 1219, Kitāb al-Adab, Chapter: return the greetings of the *dhimmis*, narrated by ‘Abd al-Raḥmān al-Juhanī.

<sup>6</sup> Quran, (LX: 8).

**In the Sunna:**

The Prophet (PBUH) said, “Those who are nearest to Allah are they who are first to give a salutation).<sup>8</sup> Also, on the authority of ‘Amr b. al-‘Āṣ, a man asked the Prophet (PBUH): “What Islamic traits are the best?” The Prophet said, “Feed the people, and greet those whom you know and those whom you do not know”.<sup>9</sup>

These texts of the Quran and the Sunna show that there is a general framework on which to base the relationship with non-Muslims, and suggests that the Aḥādīth which forbid greeting them with the salām do not go along with this framework. Hence these Aḥādīth seem to be an exception to that rule, especially when we take into consideration the following behaviour of the Prophet (PBUH) towards non-Muslims:

- He stood up as the funeral of a Jew passed before him, and said to the one who was surprised at his behaviour, “Was he not a human being or did he not have a soul?”<sup>10</sup>
- He did not hesitate to visit an ill Jewish boy in his house.<sup>11</sup>
- He joined Jews in planting, bought from them and ate from their food.<sup>12</sup>
- He was very generous with the Christians of Najrān in that he let them stay at his mosque and allowed them to perform their own prayers alongside Muslims there<sup>13</sup>.

However the relationship of Muslims to non-Muslims took another form after the Jews of Medina had showed their enmity towards the Prophet and his companions,

---

<sup>7</sup> Quran, (IV: 86).

<sup>8</sup> Sunan Abū Dāwūd, vol. III, p. 1435, Kitāb al-Adab, Chapter: Excellence of one who is first to give a salutation, narrated by Abū Hurayra.

<sup>9</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. VIII, p. 167, The Book of asking permission, Chapter: To greet those whom one knows and one does not know.

<sup>10</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. II, p. 224, The Book of funerals, “*al-janā'iz*”, Chapter: Standing for the funeral procession of a Jew, narrated by Jābir b. ‘Abd Allah; Ṣaḥīḥ Muslim, vol. II, p. 455, The Book of funerals, “*al-janā'iz*”, Chapter: Standing up on seeing a bier.

<sup>11</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. II, p. 246, The Book of funerals “*al-janā'iz*”, Chapter: If a boy becomes a Muslim and then dies, should a funeral prayer be offered for him? Narrated by Anas b. Mālik.

<sup>12</sup> Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. I, pp. 269 f.

when they broke their covenant with him, joined with idolaters in Mecca in alliance against him, and tried to kill him. The Quran expresses this in the following verses:

“There you are, you love them, but they do not love you, and you believe in the entire Book. When they meet you, they say: (We believe), but when they are alone they bite their fingertips with rage. Say: “Die of your fury. Allah knows what is hidden in the hearts!” If you are visited by some good fortune, it vexes them; and if you are visited by some misfortune, they rejoice at it; but if you forbear and fear Allah, their wiles will not hurt you at all. Allah knows fully what they do”.<sup>14</sup>

One aspect of their hostility was also that when Jews passed by Muslims, they pretended to greet them saying: “*al-sāmu ‘alaykum*”, which means: death be upon you, then the Prophet (PBUH) said,

“When the Jews offer you salutation, some of them say, “*al-sāmu ‘alaykum*” (death be upon you). You should say (in respond to it): “Let it be upon you”.<sup>15</sup>

The Prophet also said, “Do not greet first the Jews and the Christians with the *salām*”.<sup>16</sup>

These Aḥādīth and the other similar ones determine the characteristics of the relationship during the period when Muslims were the target of their plot and hostility of the unbelievers. Yet it should be understood that this was an exceptional measure designed to deal with this particular case. Thus when that particular case changed, the general framework of the relationship, which is built on treating unbelievers kindly and justly, was reinstated. An important piece of evidence about this is that the

---

<sup>13</sup> Muḥammad b. Ishāq, *al-Sīra al-Nabawiyya*, published with *al-Rawḍ al-’Unuf*, vol. III, p. 3. See more accounts of this generous treatment of non-Muslims: in “The Position of Dhimmis in Islam” in this chapter.

<sup>14</sup> Quran, (III: 119, 120).

<sup>15</sup> Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. VIII, p. 181, The Book of asking permission, Chapter: How to return the greetings of the *dhimmis*, narrated by ‘Abd Allah b. ‘Amr b. al-’Āṣ: Ṣaḥīḥ Muslim, vol. III, p. 1183, Kitāb al-Salām, Chapter: Prohibition of saying first *al-salamu alaykum* to the people of the book, and how their salutation should be responded to, narrated by ‘Abd Allah b. ‘Amr b. al-’Āṣ.

<sup>16</sup> This Ḥadīth passed above.

Prophet (PBUH) himself, who ordered those temporary instructions, died while his armour was mortgaged to a Jew.<sup>17</sup>

Moreover, even during those temporary conditions, the scholars held that if a Muslim was sure that a *dhimmī* had said, “*al-salāmu ‘alaykum*”, not “*al-sāmu ‘alaykum*”, the Muslim should answer him, because of the Quranic verse:

“When a (courteous) greeting is offered you, meet it with a greeting still more courteous, or (at least) of equal courtesy”.<sup>18</sup>

The important point to note here is that the Prophet (PBUH) did not mean that these rules, which were brought in to deal with exceptional circumstances, should be instated as permanent rules. It might be allowed for that temporary measure to return if Muslims are a target to similar conditions of enmity in the future. Other than this, the normal position and the general basis of the relationship, which is built on treating *dhimmis* kindly, must be applied.

---

<sup>17</sup> Sunan Ibn Māja, vol. II, p. 815, Kitāb al-Rahn (mortgage), Chapter: Abū Bakr b. Abū Shayba talked to us, narrated by Ibn ‘Abbās; Sunan al-Dārimī, vol. II, p. 260, Kitāb al-Buyū‘, Chapter: In the mortgage, narrated by Ibn ‘Abbās.

<sup>18</sup> Quran, (IV: 86). See in this point: Al-‘Aaynī, ‘Umdat al-Qāri’ Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, vol. XVIII, p. 305; Aḥkām Ahl al-Dhimma, vol. I, p. 199.

## **CHAPTER FOUR**

### **The Authorities Mentioned in the Manuscript**

### ***'Abd Allah b. 'Abd Allah b. 'Ubayy b. Salūl***

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was 'Abd Allah b. 'Abd Allah b. 'Ubayy b. Mālik b. Sālim b. Ghanam b. 'Awf b. al-Khazraj, al-Anṣārī, al-Khazrajī. *Salūl* was the mother of his father. His father 'Abd Allah b. 'Ubayy b. Salūl was the head of hypocrites (*Ra's al-Munāfiqīn*). He asked the Prophet (PBUH) to give him permission to kill his father, but the Prophet did not agree. He was killed at the battle of *al-Yamāma* in 12 A. H. / 633-4 A. D.<sup>1</sup> [p. 93]

### ***'Abd Allah b. al-Jarrāḥ***

The father of Abū 'Ubayda b. al-Jarrāḥ. His name was 'Abd Allah b. al-Jarrāḥ b. Hilāl, al-Fahrī, al-Qurashī. He was one of the unbelievers of the Meccans, who fought the Muslims at the battle of *Badr* in 2 A. H. / 624 A. D. He was killed by his son, Abū 'Ubayda, at this battle.<sup>2</sup> [p. 94]

### ***'Abd Allah b. Mas'ūd***

A well-known Companion of the Prophet (PBUH) and an early convert. His name was 'Abd Allah b. Mas'ūd b. Ghāfil b. Ḥarb, Abu 'Abd al-Raḥmān. He was the first one to recite the Quran aloud in Mecca. He became an administrator in *Kufa*. During the Caliphate, 'Uthmān b. 'Uaffān, he travelled to Medina, where he died in 32 A. H. / 653 A. D. when he was 60 years of age. He narrated 848 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>3</sup> [p. 54]

---

<sup>1</sup> Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Al-Iṣāba fī Tamyīz al-Ṣaḥāba*, vol. IV, pp. 95 f.

<sup>2</sup> Abū Na'īm, *Ḥilyat al-Awliyā'*, vol. I, p. 101; Al-Fakhr al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb*, vol. XXIX, p. 240; Al-Shawkānī, *Fath al-Qadīr*, vol. V, p. 194.

<sup>3</sup> *Ḥilyat al-Awliyā'*, vol. I, pp. 124 ff.; *Al-Iṣāba fī Tamyīz al-Ṣaḥāba*, vol. IV, pp. 129 ff.; Ibn al-Athīr, *'Usd al-Ghāba fī Ma'rifat al-Ṣaḥāba*, vol. III, pp. 256 ff.; *The Concise Encyclopaedia of Islam*, pp. 173 ff.

### ***'Abd Allah b. 'Ubayy b. Salūl***

The head of hypocrites (*Ra's al-Munāfiqīn*) and the father of 'Abd Allah b. 'Abd Allah b. 'Ubayy b. Salūl, the Companion of the Prophet (PBUH). His name was 'Abd Allah b. 'Ubayy b. Mālik b. al-Ḥārith b. 'Ubayd al-Khazrajī, Abū al-Ḥubāb, known as *Ibn Salūl*. *Salūl* was his grandmother's name. He hated Islam and Muslims very much, and he was the person who began the controversial dispute about 'Ā'isha, the wife of the Prophet (PBUH). He died in 9 A. H. / 630 A. D.<sup>4</sup> [p. 51]

### ***'Abd Allah b. 'Umar***

One of the Companions of the Prophet (PBUH) and the son of 'Umar b. al-Khaṭṭāb, the second Caliph. His name was 'Abd Allah b. 'Umar b. al-Khaṭṭāb al-'Adawī, Abū 'Abd al-Raḥmān. He was one of the noblest pre-Islamic Qurashī families. 'Abd Allah was a man of high moral qualities who refused to become Caliph, after the killing of *'Uthman*. He was born in Mecca in 10 B. H. / 613 A. D., and died there in 73 A. H. / 692 A. D. He narrated 2637 Hadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>5</sup> [p. 108]

### ***'Abd Allah b. al-Zubayr***

A Companion of the Prophet (PBUH) and the first baby born in Medina in the first year after *Hijra*. His name was 'Abd Allah b. al-Zubayr b. al-'Awwām al-Qurashī, al-Azdī, Abū Bakr. He was the son of the Companion al-Zubayr b. al-'Awwām and Asmā' bint Abī Bakr. He was born in Medina in 1 A. H. / 622 A. D. He led a conservative revolt against *Banī 'Umayya*, and declared himself Caliph in 64 A. H. / 683 A. D. after the death of Yazīd b. Mu'āwiya. He was murdered in Mecca by the army of al-Ḥajjāj b. Yūsuf in 73 A. H. / 692 A. D. He narrated 33 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>6</sup> [p. 53]

---

<sup>4</sup> Khayr al-Dīn al-Ziriklī, *Al-A'lām*, vol. IV, p. 65.

<sup>5</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 292 ff.; *Al-Iṣāba*, vol. IV, pp. 107; 'Usd al-Ghāba, vol. III, pp. 227 ff.; *Al-A'lām*, vol. IV, p. 108.

<sup>6</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 329 ff.; *Al-Iṣāba*, vol. IV, p. 69; *Al-A'lām*, vol. IV, p. 87.

### ***‘Abd al-Malik b. Marawān***

An ‘Umayyad Caliph. His name was ‘Abd al-Malik b. Marawān b. al-Ḥakam al-‘Umayy al-Qurashī, Abū al-Walīd. He was born in 26 A. H. / 646 A. D. and grew up in Medina. He was appointed as governor of Medina when he was 16 years old by Mu‘āwiya b. Abī Sufyān. He became a Caliph after the death of his father in 65 A. H. / 685 A. D. He died in Damascus in 86 A. H. / 705 A. D.<sup>7</sup> [p. 221]

### ***‘Abd al-Raḥmān b. Ghunm***

One of the greatest scholars of *al-Shām* and Palestine. His name was ‘Abd al-Raḥmān b. Ghunm b. karīz al-Ash‘arī. He was born during the life of the Prophet (PBUH). ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, the second Caliph, sent him to *al-Shām* to teach the people there. He died in 78 A. H. / 697 A. D.<sup>8</sup> [p. 123]

### ***(9) Abū Bakr al-Ṣiddīq***

The first Caliph, who held together the Muslim community after the death of the Prophet (PBUH). His name was ‘Abd Allah b. Abū Quḥāfa ‘Uthmān b. ‘Āmir b. Ka‘b al-Tamīmī, al-Qurashī, Abū Bakr. Originally a rich merchant of Mecca he was the second, after Khadīja, to believe in the mission of the Prophet, and accompanied the Prophet (PBUH) on his *Hijra* from Mecca to Medina. Celebrated as being the closest personal friend of the Prophet and as having an unswerving loyalty to him and an unshakeable belief in every aspect of the Prophetic mission, he was known as the faithful (*al-Ṣiddīq*).

---

<sup>7</sup> Ibn Kathīr, *Al-Bidāya wal-Nihāya*, vol. VIII, pp. 246 ff.; Shākir, Maḥmūd, *Al-Tārīkh al-āmī*, vol. IV, pp. 191 ff.; Al-Zirikly, *Al-A‘lām*, vol. IV, p. 165.

<sup>8</sup> Al-Iṣāba, vol. V, p. 99; Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, vol. VI, pp. 225 f.; Al-Dhahabī, *Siyar A‘lām al-Nubalā’*, vol. IV, pp. 45 f.; Al-Suyūṭī, *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, p. 15.



He was born in Mecca in 51 B.H. / 573 A. D. and died in Medina in 13 A. H. / 634 A. D.<sup>9</sup>

[p. 54]

### *Abu Bakr al-Ṭarṭūshī*

A scholar of Tradition and literature, and one of Mālikī jurists (*fuqahā*). His name was Muḥammad b. al-Walīd b. Muḥammad b. Khalaf al-Qurashī al-Fahrī al-Andalusī, Abū Bakr al-Ṭarṭūshī. Some of the books he wrote are “Sirāj al-Mulūk” and “al-Ta‘līqa”. He was born in *Ṭarṭūsha*, in the east of *al-Andalus*, in 451 A. H. / 1059 A. D. and died in Alexandria in 520 A. H. / 1126 A. D.<sup>10</sup> [p. 106]

### *Abū al-Dardā’*

A companion of the Prophet (PBUH). His name was ‘Uwaymir b. Mālik b. Qays b. ‘Umayya al-Anṣārī, al-Khazrajī, Abū al-Dardā’. He was a merchant in Medina before ām. Abū al-Dardā’ was appointed as a judge in Damascus by Mu‘āwiya b. Abū Sufyān during the caliphate of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb. He died in *al-Shām* in 32 A. H. / 652 A. D. He narrated 179 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>11</sup> [p. 17]

### *Abū Dāwūd*

One of the greatest Tradition scholars in his time. His name was Sulaymān b. al-Ash‘ath b. Ishāq b. Bashīr al-Asdī, al-Sajistānī, Abū Dāwūd. His book, “al-Sunan”, is one of the six famous Tradition books. He was born in 202 A. H. / 817 A. D. He was originally from *Sajistān*. Beside his book “al-Sunan” he wrote many books such as “al-Marāsīl”, “Kitāb al-Zuhd” and “al-Ba‘th”. He died in *al-Baṣra* in 275 A. H. / 889 A. D.<sup>12</sup> [p. 123]

---

<sup>9</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 28 ff.; Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 101 ff.; Usd al-Ghāba, vol. III, pp. 205 ff.; Al-A‘lām, vol. IV, p. 102.

<sup>10</sup> Abū Bakr al-Ṭarṭūshī, Sirāj al-Mulūk, The Introduction, pp. 5 f.; Ibn al-‘Imād, Shadharāt al-Dhahab fī Akhbār man Dhahab, vol. VI, 102 ff.; Kaḥḥāla, U. R., Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. XII, p. 96; Al-A‘lām, vol. VII, pp. 133 f.

<sup>11</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 208 ff.; Al-Iṣāba, vol. V, p. 46; Al-A‘lām, vol. V, p. 98.

<sup>12</sup> Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, PP. 261 f.; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. IV, p. 255; Al-A‘lām, vol. III, p. 122.

## *Abū Ḥanīfa*

The founder of the Ḥanafī School of Law, which today has the largest following among the Muslim community. He was one of the great jurists of ām, and one of the historic Sunnī Mujtahids. His name was al-Nu‘mān b. Thābit al-Tamīmī, al-Kūfī, Abū Ḥanīfa. He was one of the four *Imāms* of the *Sunna*. He was born in *al-Kūfa* in 80 A. H. / 699 A. D. and grew up there. He studied with J‘far al-Ṣādiq in Medina, as well as with other teachers elsewhere. He died in Baghdad in 150 A. H. / 767 A. D. He refused to be a judge (*qāḍī*) more than one time, because of his extreme fear of Allah.<sup>13</sup> [p. 77]

## *Abū al-Ḥasan al-Mas‘ūdī*

An eminent historian from Baghdād. His name was ‘Alī b. al-Ḥusayn b. ‘Alī, Abū al-Ḥasan al-Mas‘ūdī. He was descended from the children of ‘Abd Allah b. Mas‘ūd, the famous Companion of the Prophet (PBUH). He went to Egypt and lived there. He is the author of many famous books, some of which are “Murūj al-Dhahab” and “al-Tanbīh wal-Ishrāf”. He died in Egypt in 346 A. H. / 957 A. D.<sup>14</sup> [p. 221]

## *Abū Ḥāzim*

A scholar and a judge of Medina. His name was Salama b. Dīnār al-Makhzūmī, Abū Ḥāzim, and he was also called *al-A‘raj*. He was originally a Persian. Abū Ḥāzim was wise and a *sūfī*. He died in 40 A. H. / 757 A. D.<sup>15</sup> [p. 117]

---

<sup>13</sup> Ibn al-‘Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, vol. II, pp. 229 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, pp. 73 f.; *Siyar A‘lām al-Nubalā’*, vol. XI, pp. 390 ff.; *The Concise Encyclopaedia of am*, pp. 19 f.

<sup>14</sup> *Al-Dhahabī*, *Tadhkirat al-Ḥuffāz*, vol. III, p. 70; *Mu‘jam al-Mu‘allifīn*, vol. VII, p. 80; *Al-A‘lām*, vol. IV, p. 80.

<sup>15</sup> *Ḥilyat al-Awliyā’*, vol. III, pp. 229 ff.; *Tadhkirat al-Ḥuffāz*, vol. I, p. 125; *Tahdhīb al-Tahdhīb*, vol. IV, pp. 126 f.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, pp. 53 f.

## *Abū Hilāl*

A scholar and a narrator of Ḥadīth from al-Baṣra. His name was Muḥammad b. Salīm, Abū Ḥilāl al-Rāsibī, al-Bṣrī. He was a slave of *Banū Sāma b. Lu'ayy*. Abū Hilāl narrated Ḥadīth from al-Ḥasan, Ibn Sīrīn and others. He was blind and died in 169 A. H. / 785-6 A. D. during the Caliphate of *Al-Mahdī*, the Abbasid Caliph.<sup>16</sup>

## *Abū Hurayra*

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was 'Abd Allah, (or 'Abd al-Raḥmān) b. Ṣakhr al-Dawsī. He was known as Abū Hurayra, because He was very fond of cats and always kept a kitten with him. Abū Hurayra had a very good memory and lived close to the Prophet (PBUH), so he is considered to be a source of more *Ḥadīth* than any other individual. He was born in 21 B.H. / 602 A. D., and grew up orphaned. He converted to Islam in 7 A. H. / 628-9 A. D. He narrated 5374 *Ḥadīth* in the Prophetic Tradition books. He died in Medina in 59 A. H. / 679 A. D.<sup>17</sup> [p. 105]

## *Abū Mūsā al-Ash'arī*

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was 'Abd Allah b. Qays b. Salīm b. Ḥaḍār b. Ḥarb, Abū Mūsā, from Banī al-Ash'ar, in Qaḥṭān. At the advent of Islam, he came to Mecca and acceded to Islam. He was a governor of *al-Baṣra* by 'Umar b. al-Khaṭṭāb in 17 A. H. / 638 A. D., and then *al-Kūfa* by 'Uthmān b. 'Affān. He was born in 21 B.H. / 602 A. D., and died in *al-Kūfa* in 44 A. H. / 665 A. D. He narrated 355 *Ḥadīth* in the Prophetic Tradition books.<sup>18</sup> [p. 39]

---

<sup>16</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. IX, pp. 173 ff.

<sup>17</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 376 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 20; Al-A'lām, vol. III, p. 308.

<sup>18</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 256 ff.; Al-Iṣāba fī Tamyīz al-Ṣaḥāba, vol. IV, p. 119; 'Usd al-Ghāba, vol. V, pp. 309 ff.; Al-A'lām, vol. IV, p. 114.

## *Abū Nuwās*

One of the very well-known poets. His name was al-Ḥasan b. Hānī b. ‘Abd al-Awwal b. Ṣabāḥ al-Ḥakamī, nick-named Abū Nuwās. He was a Persian who became a protégé of Hārūn al-Rashīd, the famous ‘Abbāsīd Caliph. He was born in *al-Ahwāz* in 146 A. H. / 763 A. D., grew up in *al-Baṣra*, and then moved to Baghdad. He was a bon vivant who, enjoying high living, has become famous in folklore as a kind of “court jester” to the Caliph. He died in Baghdad in 198 A. H. / 814 A. D.<sup>19</sup> [p. 158]

## *Abū al-Qāsim al-Ḥakīm*

One of the judges (*al-Quḍāt*) of Samarqand. His name was Iṣḥāq b. Muḥammad b. Ismā‘īl al-Samarqandī al-Ḥanafī, Abū al-Qāsim al-Ḥakīm. Some of his books were “*al-Sawād al-A‘zam*” and “*Al-Ṣaḥā’if al-Ilāhiyya*”. He died in 342 A. H. / 953 A. D.<sup>20</sup> [p. 200]

## *Abū Quḥāfa*

A noble of Quraysh before the time of ām, and the father of Abū Bakr al-Ṣiddīq, the first Caliph. His name was ‘Uthmān b. ‘Āmir b. ‘Amr b. Ka‘b al-Tīmī al-Qurashī, Abū Quḥāfa. He was born in 83 B. H. / 542 A. D. He acceded to Islam on the day of conquest of Mecca. He died after the death of his son Abū Bakr in 14 A. H. / 635 A. D.<sup>21</sup> [p. 94]

## *Abū Sa‘īd al-Khudrī*

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was Sa‘d b. Mālik b. Sinām al-Khudrī al-Anṣārī al-Khazrajī, Abū Sa‘īd. He narrated many *Ḥadīth*, because he lived close to

---

<sup>19</sup> The Concise Encyclopaedia of am, PP. 20 f.; amic Desk Reference, p. 15; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. III, p. 300; Al-A‘lām, vol. II, p. 225.

<sup>20</sup> Al-A‘lām, vol. I, p. 296; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. II, p. 237.

<sup>21</sup> Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 221 f.; Al-A‘lām, vol. IV, p. 207.

the Prophet (PBUH). The number of *Ḥadīth* he has narrated in the Prophetic Tradition books is 1170. He was born in Medina in 74 A. H. / 693 A. D.<sup>22</sup> [p. 107]

### *Abū Sulaymān al-Bustī*

A scholar of *Ḥadīth*, *Fiqh* and literature from *Bust*. His name was Aḥmad b. Muḥammad b. Ibrāhīm b. al-Khaṭṭāb, al-Khaṭṭābī al-Bustī. He was born in 319 A. H. / 931 A. D. Abū Sulaymān is the author of many books, some of which are “Sharḥ Kitāb al-Sunan li Abī Dawūd”, “Gharīb al-Ḥadīth” and “Sharḥ al-Bukhārī”. He died in *Bust* in 388 A. H. / 998 A. D.<sup>23</sup> [p. 15]

### *Abū Ṭālib*

An uncle of the Prophet (PBUH) and the father of ‘Alī b. Abū Ṭālib, the fourth Caliph. His name was Abū Ṭālib b. ‘Abd al-Muṭṭalib b. Hāshim b. ‘Abd Manāf b. Quṣayy. He was born in 536 A. D., about 35 years before the birth of the Prophet (PBUH). He became the head of the clan of the *Banī Hāshim*, to which the Prophet belonged, at the time of the Prophet’s mission. As clan chief, he extended the clan’s protection to the Prophet against the enmity of the Quraysh. He was also the guardian of the Prophet after the death of ‘Abd al-Muṭṭalib. He died in 2 B. H. / 619 A. D.<sup>24</sup> [p. 42]

### *Abū Ṭālib al-Makkī*

A Faqīh and Sūfī scholar from Mecca. His name was Muḥammad b. ‘Alī b. ‘Aṭīyya al-Ḥārithī, Abū Ṭālib. He grew up in Mecca and moved to *al-Baṣra*, then to Baghdad where he lived and died in 386 A. H. / 996 A. D. One of his famous books is “Qūt al-Qulūb” on Sufism.<sup>25</sup> [p. 109]

---

<sup>22</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 369 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. III, pp. 416 f.; ‘Usd al-Ghāba, vol. V, pp. 211 f.

<sup>23</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāẓ, vol. III, pp. 209 ff.; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. II, p. 61.

<sup>24</sup> Al-Iṣāba, vol. VII, pp. 112 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 21.

<sup>25</sup> Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. XI, p. 27; Al-A‘lām, vol. VI, p. 274.

## *Abū ‘Ubayd*

One of the greatest scholars of Tradition, literature and *Fiqh*. His name was al-Qāsim b. Sallām al-Harawī, al-Azdī, al-Khuzā‘ī, al-Khurasānī, al-Baghdādī, Abū ‘Ubayd. He was born in *Harāt* in 157 A. H. / 774 A. D. and studied there, and then moved to Baghdad, where he became a judge (*Qādī*) in Ṭarsūs for 18 years. He died in 224 A. H. / 838 A. D. in Mecca where he had come for pilgrimage “*Ḥajj*”. He is the author of many books, some of which are “al-Gharīb al-Muṣannaf” and “al-Amwāl”.<sup>26</sup> [p. 79]

## *Abū ‘Ubayda*

Arabic philologist from *al-Baṣra*. His name was Ma‘ammar b. al-Muthannā al-Tīmī, al-Baṣrī, Abū ‘Ubayda. He was born in *al-Baṣra* in 110 A. H. / 728 A. D. He wrote around 200 books, some of which are “Majāz al-Qur’ān”, “Ma‘ānī al-Qur’ān” and “Ayyām al-‘Arab”. He died in *al-Baṣra* in 209 A. H. / 824 A. D.<sup>27</sup> [p. 66]

## *Abū ‘Ubayda b. al-Jarrāḥ*

A famous Companion of the Prophet (PBUH) and one of the ten to whom Paradise was promised. His name was ‘Āmir b. al-Jarrāḥ b. Hilāl al-Fahrī, al-Qurashī, Abū ‘Ubayda. He embraced *ām* very early and distinguished himself by his bravery and unselfishness, on account of which the Prophet named him *al-Amīn*. He accompanied the Prophet (PBUH) on all his battles. He was the commander of the Muslim army, which conquered Syria (*al-Shām*). He was born in Mecca in 40 A. H. / 584 A. D. and died in Syria in 18 A. H. / 639 A. D.<sup>28</sup> [p. 94]

---

<sup>26</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VII, pp. 315 ff.; Tadhkirat al-Ḥuffāẓ, vol. II, p. 5; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. X, pp. 490 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ, pp. 179 f.; Al-A‘lām, vol. V, p. 176.

<sup>27</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, pp. 246 ff.; amic Desk Reference, p. 16; Al-A‘lām, vol. VII, p. 272.

<sup>28</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 100 ff.; Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 11 ff.; Shorter Encyclopaedia of am, p. 12.

## *Abū ‘Ubayd Allah al-Shāmī*

It has been difficult to trace this person. However he might be Abū ‘Abd Allah Makḥūl al-Shāmī. See Makḥūl, No. 90. [p. 199]

## *Abū al-Walīd al-Ṭarṭūshī*

See Abū Bakr al-Ṭarṭūshī.

## *Al-Aḥnaf b. Qays*

A courageous and wise noble from *al-Baṣra*, cited as an example of forbearance. His name was al-Aḥnaf b. Qays b. Mu‘āwiya b. Ḥuṣayn al-Mirrī, al-Sa‘dī, al-Minqarī, al-Tamīmī, Abū Baḥr. He was born in *al-Baṣra* in 3 B. H. / 619 A. D. but he did not see the Prophet (PBUH). He came to Medina during the Caliphate of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, where he stayed for one year and then went back to *al-Baṣra*. He was the governor of *Khurasān*. He died in 72 A. H. / 691 A. D.<sup>29</sup> [p. 202]

## *‘Ā’isha*

The daughter of Abū Bakr, and the favorite wife of the Prophet (PBUH). Her name was ‘Ā’isha bint Abū Bakr al-Ṣiddīq, ‘Abd Allah b. ‘Uthmān. As a wife of the Prophet she had the title ‘Umm al-Mu’minīn (Mother of the believers). She was born in Mecca in 9 B. H. / 613 A. D. ‘Ā’isha was betrothed to the Prophet at the age of six or seven, after the death of *Khadija*. The marriage was consummated after the *Hijra*. She was eighteen when the Prophet (PBUH) died. Towards the end of her life she was often consulted on matters of *Ḥadīth* and *Sunna*. She died in Medina in 58 A. H. / 678 A. D. She narrated 2210 *Ḥadīth*.<sup>30</sup> [p. 79]

---

<sup>29</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. I, p. 167; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. IV, pp. 86 ff.; Al-A‘lām, vol. I, pp. 276 f.

## *Al-Akhfash*

A well-known scholar of *Qirā'āt* and *Tafsīr* from Damascus. His name was Hārūn b. Mūsā b. Sharīk al-Taghlibī, Abū 'Abd Allah. He was known with Al-Akhfash al-Dimashqī or Akhfash Bāb al-Jābiyya. He was one of the reciters of the Holy Quran. He was born in 201 A. H. / 816 A. D. and died in 292 A. H. / 905 A. D.<sup>31</sup> [p. 70]

## *'Alī b. Abū Ṭālib*

A member of the house of *Hāshim*, cousin of the Prophet (PBUH), who was to become his son-in-law, and eventually the fourth rightly guided Caliph. His name was 'Alī b. Abū Ṭālib b. 'Abd al-Muṭṭalib al-Hāshimī, al-Qurashī, Abū al-Ḥasan. One of the first converts to *ām*. He became a Caliph after the killing of 'Uthmān b. 'Affān in 35 A. H. / 656 A. D. He was born in Mecca in 23 B.H. / 600 A. D. and killed by 'Abd al-Raḥmān b. Maljam in 40 A. H. / 661 A. D. He narrated 586 *Ḥadīth* from the Prophet (PBUH).<sup>32</sup> [p. 54]

## *'Amr b. al-'Āṣ*

One of the Companions of the Prophet (PBUH). His name was 'Amr b. al-'Āṣ b. Wā'il al-Sahmī, al-Qurashī, Abū 'Abd Allah. He was born in Mecca in 50 B. H. / 574 A. D. 'Amr acceded to Islam shortly before the conquest of Mecca and went on to become one of the most successful Muslim military leaders. He conquered Egypt and became its governor in 20 A. H. / 641 A. D. during the Caliphate of 'Umar b. al-Khaṭṭāb. He died in Egypt in 43 A. H. / 664 A. D.<sup>33</sup> [p. 115]

---

<sup>30</sup> Al-Iṣāba, vol. VIII, pp. 139 ff.; Ibn Sa'd, The Women of Madina, pp. 43 ff.; Malik, F. H., Wives of the Holy Prophet, pp. 88 ff.; Kaḥḥāla, U. R., A'lām al-Nisā', vol. III, pp. 139 ff.

<sup>31</sup> Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. XIII, pp. 130 f.; Al-A'lām, vol. VIII, p. 83.

<sup>32</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 61 ff.; Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 269 ff.; 'Usd al-Ghāba, vol. IV, pp. 16 ff.; The Concise Encyclopaedia of am, pp. 33 f.

<sup>33</sup> Al-Iṣāba, vol. V, pp. 2 f.; 'Usd al-Ghāba, vol. IV, pp. 115 ff.; amic Desk Reference, p. 34; Al-A'lām, vol. V, p. 79.



### *'Amr b. Dīnār*

A scholar of Ḥadīth and Fiqh from Mecca. His name was 'Amr b. Dīnār al-Jamḥī, Abū Muḥammad al-Athram. He was originally from Persia, born in *Ṣan'ā'* in 46 A. H. / 666 A. D. He was trustworthy in the narration of Ḥadīth, and was Mecca's *Muftī*. He died in Mecca in 126 A. H. / 743 A. D. when he was 80 years old.<sup>34</sup> [p. 193]

### *Anas b. Mālīk*

He was a personal servant of the Prophet (PBUH). His name was Anas b. Mālīk b. al-Naḍr b. Ḍamḍam al-Najjārī, al-Khazrajī, al-Anṣārī, Abū Thumāma, or Abū Ḥamza. He was a known Companion, born in Medina in 10 B.H. / 612 A. D. After the Prophet (PBUH) died he moved to Damascus, then to *al-Baṣra* where he died in 93 A. H. / 712 A. D. He narrated 2286 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>35</sup> [p. 18]

### *Al-'Āṣ b. Hishām b. al-Mughīra*

One of the unbelievers of Mecca, and the uncle of 'Umar b. al-Khaṭṭāb from his mother side, the second Caliph. He was killed by his nephew, 'Umar b. al-Khaṭṭāb, at the battle of *Badr* in 2 A. H. / 624 A. D.<sup>36</sup> [p. 95]

### *Aṣbagh*

A great scholar of the Mālīkī School of Law from Egypt. His name was Aṣbagh b. al-Faraj b. Sa'īd b. Nāfi'. He wrote many books. Aṣbagh died in Egypt in 225 A. H. / 840 A. D.<sup>37</sup> [p. 136]

---

<sup>34</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. III, pp. 347 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VIII, pp. 26 f.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 43.

<sup>35</sup> Al-Iṣāba, vol. I, p. 71, Siyar A'lām al-Nubalā', vol. III, pp. 395 ff.; Al-A'lām, vol. II, pp. 24 f.

<sup>36</sup> Mafātīḥ al-Ghayb, vol. XXIX, p. 240; Al-Raḥīq al-Makhtūm, p. 254.

<sup>37</sup> Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 200; Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. II, p. 302; Al-A'lām, vol. I, p. 333.

### *Aslam, a slave of 'Umar*

One of the old Followers from Medina. His name was Aslam al-'Adawī, Abū Khālid, or Abū Zayd. 'Umar b. al-Khaṭṭāb, the second Caliph, bought him in 11 A. H. / 632-3 A. D. Aslam narrated *Ḥadīth* from Abū Bakr, 'Umar, 'Uthmān, 'Alī, Mu'ādh b. Jabal and others, and his narration was trustworthy. He died in 80 A. H. / 699 A. D., according to most historians, but some say he died before that.<sup>38</sup> [p. 126]

### *Al-Aṣma 'ī*

An eminent scholar of Arabic language, poetry and literature from *al-Baṣra*. 'Abd al-Malik b. Qurayb b. 'Alī b. Aṣma' al-Bāhilī, Abū Sa'īd al-Aṣma'ī. He wrote many books, some of which are "al-Ibil", "al-Mutarādif" and "al-Khayl". He was born in *al-Baṣra* in 122 A. H. / 740 A. D. and died there in 216 A. H. / 831 A. D.<sup>39</sup> [p. 22]

### *'Aṭā' b. Dīnār*

An Egyptian scholar of *Ḥadīth* and *Tafsīr*. His name was 'Aṭā' b. Dīnār al-Hazalī, al-Miṣrī. He wrote a book in *Tafsīr*, narrating it from Sa'īd b. Jubayr. He died in Egypt in 126 A. H. / 744 A. D.<sup>40</sup> [p. 55]

### *'Aṭā' b. Abū Rabāḥ*

A scholar of *Ḥadīth* and *Fiqh*, and one of the Followers. His name was 'Aṭā' b. Abū Rabāḥ, Aslam b. Ṣafwān al-Jundī, Abū Muḥammad. He was born in *Jund*, in Yemen, in

---

<sup>38</sup> Al-Iṣāba, vol. I, p. 37, also, vol. I, p. 107; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. I, pp. 233 ff.; 'Usd al-Ghāba, vol. I, pp. 77 f.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. IV, pp. 98 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ, p. 16.

<sup>39</sup> Al-A'lām, vol. 4, p. 162; Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. VI, pp. 187 f.

<sup>40</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VII, pp. 198 ff.; Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. VI, p. 283; Al-A'lām, vol. IV, p. 235.

27 A. H. / 647 A. D. and grew up in Mecca. ‘Aṭā’ became the big scholar, who gave *Fatwā* after the death of Ibn ‘Abbās. He died in Mecca in 114 A. H. / 732 A. D.<sup>41</sup> [p. 194]

### *Al-Awzā‘ī*

An eminent *Sūfī* and jurist from *al-Shām*. His name was ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Amr b. Yuḥmid al-Awzā‘ī, Abū ‘Amr, from the tribe of *Awzā‘*. He was born in *Ba‘labak* in 88 A. H. / 707 A. D. and grew up in *al-Biqā‘*, and then moved to live in Beirut. He refused to be a judge. Al-Awzā‘ī is the author of “al-Sunan” on *Fiqh* and “al-Masā’il”. He died in Beirut in 157 A. H. / 774 A. D.<sup>42</sup> [p. 119]

### *Ayyūb (PBUH)*

Job of the Bible. He is called “the servant of God” in the Holy Quran, and represented as a patient man. It is related briefly in the Quran that God put Job to the test, that the latter afterwards addressed prayers to God, that he was restored to his former state and that God returned to him all his family and possessions.<sup>43</sup> [p. 197]

### *‘Āzar*

The father of the Prophet Ibrāhīm (PBUH). The Holy Quran mentions him by name in *Sūrat al-An‘ām* (VI: 74). Some scholars say that the father of Ibrāhīm had also the name of “Tārah”, or “Tārah”. It may be noted that some commentators believe that the word

---

<sup>41</sup> *Ḥilyat al-Awliyā‘*, vol. III, pp. 310 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ*, p. 39; *Siyar A‘lām al-Nubalā‘*, vol. V, pp. 78 ff.; *Al-A‘lām*, vol. IV, p. 235.

<sup>42</sup> *Ḥilyat al-Awliyā‘*, vol. VI, pp. 135 ff.; *Siyar A‘lām al-Nubalā‘*, vol. V, pp. 107 ff.; *Mu‘jam al-Mu‘allifīn*, vol. V, p. 163.

<sup>43</sup> The Holy Qur‘ān, (XXI: 83-84; XXXVIII: 41-44); Ibn Kathīr, *Al-Bidāya wal-Nihāya*, vol. I, pp. 226 ff.; *Shorter Encyclopaedia of Islam*, pp. 26 f; Hughes, Thomas Patrick, *Dictionary of Islam*, pp. 248 f.; Ṭabbāra, A. A., *Ma‘a al-Anbiyā‘ fī al-Qur‘ān al-Karīm*, pp. 208 ff.

“Āzar”, which is a non-Arabic word, is a term of abuse or disgust, rather than the proper name of Ibrāhīm’s father.<sup>44</sup> [p. 85]

### *Bahā’ al-Dīn b. Rashīq*

It has been difficult to trace this person. Yet he might be al-Ḥasan b. Rashīq, the famous scholar and the Ḥadīth narrator. His name was Al-Ḥasan b. Rashīq al-‘Askary al-Miṣrī, Abū Muḥammad. He narrated Ḥadīth from Al-Nasā’ī, the author of “*al-Sunan*”, and many scholars narrated Ḥadīth from him, one of them being Al-Bayhaqī, the known scholar of Ḥadīth and the author of “*al-Sunan*”. He was born in 283 A. H. / 896 A. D. and died in 370 A. H. / 980-1 A. D.<sup>45</sup> [p. 134]

### *Al-Bayhaqī*

A well-known traditionist. His name was Aḥmad b. al-Ḥusayn b. ‘Alī, Abū Bakr. He was born in Bayhaq, in Naysābūr, in 384 A. H. / 994 A. D. and grew up there. He travelled to Baghdad, al-Kūfa, Mecca and many others. Al-Bayhaqī was the author of many books, some of which are “*al-Sunan al-Kubrā*” and “*al-Sunan al-Ṣuḡhrā*”. He died in Naysābūr in 458 A. H. / 1066 A. D. and his corpse was moved to Khusrawjird, his village in Bayhaq, where it was buried.<sup>46</sup> [p. 110]

### *Al-Bukhārī*

One of the greatest traditionists. His name was Muḥammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm b. al-Mughīra al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Bukhārā in 194 A. H. / 810 A. D. and grew up an orphan. In 210 A. H. / 825 A. D. he started a long journey to collect the Ḥadīth of the Prophet (PBUH). He visited Khurasān, Iraq, Egypt and al-Shām collecting around 100.000 Ḥadīth, and then chose the ones he trusted to put in his famous book “*al-*

---

<sup>44</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, p. 146; Al-Qurṭubī, Al-Jāmi‘ Li’ aḥkām al-Qur’ān, vol. VII, pp. 22 f.; Al-Fakhr al-Rāzī, Mafātīḥ al-Ghayb, vol. XIII, p. 31.

<sup>45</sup> Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 384; Al-A‘lām, vol. II, pp. 190 f.

Jāmi' al-Ṣaḥīḥ", which is the most important and trustworthy book in Tradition "Ḥadīth". Al-Bukhārī is also the author of some other books, some of which are "al-Adab al-Mufrad" and "al-Ḍu'afā". He died in Khartank, two parasangs from Samarqand, in 256 A. H. / 870 A. D.<sup>47</sup> [p. 70]

### *Dāwūd (PBUH)*

The Biblical king and Prophet who received the Divine Revelation of the Psalms, called in Arabic "al-Zabūr". He was the father of Sulaymān "Solomon" (PBUH), who was also a king and a Prophet.<sup>48</sup> [p. 214]

### *Al-Fuḍayl b. 'Iyād*

A great Sūfī and a trustworthy traditionist. His name was al-Fuḍayl b. 'Iyād b. Mas'ūd al-Tamīmī al-Yarbū'ī, Abū 'Alī. He was born in *Samarqand* in 105 A. H. / 723 A. D. and grew up in *Abyūrd*. He was the *Shaykh* of the Sacred Mosque in Mecca. He died in Mecca in 187 A. H. / 803 A. D.<sup>49</sup> [p. 200]

### *Al-Ḥajjāj*

The leading general of the early 'Umayyads. His name was al-Ḥajjāj b. Yūsuf "Abū Muslim" b. al-Ḥakam al-Thaqafī, Abū Muḥammad. He was born in al-Ṭā'if in 40 A. H. / 660 A. D. and grew up there. During the Caliphate of 'Abd al-Malik b. Marawān, he was a governor, first of Mecca, Medina and al-Ṭā'if for about two years, and then of Iraq for

---

<sup>46</sup> Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 433f.; Al-A'lām, vol. I, p. 116.

<sup>47</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. II, p. 122; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. IX, pp. 41 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 248 f.; Shorter Encyclopaedia of Islam, p. 65.

<sup>48</sup> The Holy Qur'ān (IV: 163; XXI: 78-80; XXXIV: 10-11); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. II, pp. 10 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 94 f.; Dictionary of Islam, pp. 71 f.; Ṭabbāra, Ma'a al-Anbiyā' fī al-Qur'ān al-Karīm, pp. 272 ff.

<sup>49</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. VIII, pp. 84 ff.; Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 225.

20 years. He built the city of Wāṣiṭ, between al-Kūfa and al-Baṣra, where he died in 95 A. H. / 714 A. D.<sup>50</sup> [p. 164]

### *Ḥammād al-Turkī*

It was so difficult to trace this person despite a wide search of the references. [p. 169]

### *Ḥamza*

An uncle of the Prophet (PBUH), an early convert to ām and one of its more ardent champions in the battlefield. His name was Ḥamza b. ‘Abd al-Muṭṭalib b. Hāshim, Abū ‘Imāra. He was born in Mecca in 54 A. H. / 556 A. D. and grew up there. Ḥamza had been a hunter, and was a man of prowess. He was killed at the battle of ‘Uḥud in 3 A. H. / 625 A. D. by the lance of a slave called *Waḥshī*, who had been promised a rich reward for the life of Ḥamza by Hind, the wife of Abū Sufyān, the leader of the Meccan opposition. The Prophet (PBUH) mourned his death with particular sadness.<sup>51</sup> [p. 95]

### *Hārūn al-Rashīd*

The fifth ‘Abbāsīd Caliph. His name was Hārūn al-Rashīd b. Muḥammad al-Mahdī b. al-Manṣūr al-‘Abbāsī, Abū Ja‘far. He was born in *al-Rayy* in 149 A. H. / 766 A. D. and grew up in the house of the Caliphate in Baghdad. He became a Caliph after the death of his brother al-Hādī in 170 A. H. / 786 A. D. The Caliphate reached its apogee during his reign, which extended for over 20 years. He died in Ṭūs in 193 A. H. / 809 A. D.<sup>52</sup> [p. 158]

---

<sup>50</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. II, pp. 184 ff.; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. IV, p. 343; Al-A‘lām, vol. II, p. 168.

<sup>51</sup> Al-Iṣāba, vol. II, pp. 37 f.; The Concise Encyclopaedia of am, p. 147; Al-A‘lām, vol. II, p. 278.

## *Al-Ḥassān*

It has not been possible to trace this man with certainty in the references available. Yet he might be al-Ḥasan al-Baṣrī. [p. 95]

## *Al-Ḥasan b. Abū al-Ḥasan*

See al-Ḥasan al-Baṣrī. [p. 38]

## *Al-Ḥasan al-Baṣrī*

A great scholar of the Followers of the Prophet (PBUH). His name was al-Ḥasan b. Abū al-Ḥasan Yasār al-Baṣrī, Abū Sa'īd. He was known for his wide knowledge of ām. He was born in *al-Madīna* in 21 A. H. / 642 A. D. and grew up under the wing of 'Alī b. Abū Ṭālib. He moved to *al-Baṣra*, where he lived until he died there in 110 A. H. / 728 A. D. He wrote a book in "Faḍā'il Makka".<sup>53</sup> [p. 76]

## *Al-Ḥasan b. 'Alī*

A grandson of the Prophet (PBUH). His name was al-Ḥasan b. 'Alī b. Abū Ṭālib al-Hāshimī, al-Qurashī, Abū Muḥammad. He was born in Medina in 3 A. H. / 624 A. D. His mother was Fāṭima al-Zahrā', the daughter of the Prophet (PBUH). He died in Medina in 50 A. H. / 670 A. D.<sup>54</sup> [p. 117]

## *Ḥāṭib b. Abū Balta'a*

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was Ḥāṭib b. Abū Balta'a al-Lakhmī. He accompanied the Prophet on all his battles. The Prophet (PBUH) sent him with his

---

<sup>52</sup> Ibn al-'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, vol. II, pp. 229 ff.; *Al-Bidāya wal-Nihāya*, vol. X, pp. 172 f.; *Al-Tārīkh al-āmī*, vol. V, pp. 157 ff.; *amic Desk Reference*, p. 130; *Al-A'lām*, vol. VIII, p. 62.

<sup>53</sup> *Ḥilyat al-Awliyā'*, vol. II, pp. 131 ff.; *Tahdhīb al-Tahdhīb*, vol. II, pp. 231 ff.; Ibn al-'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, vol. II, pp. 48 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, p. 28.

<sup>54</sup> *Al-Iṣāba*, vol. II, pp. 11 ff.; *'Usd al-Ghāba*, vol. II, pp. 9 ff.; *Al-A'lām*, vol. II, pp. 199 f.

book to al-Muqawqis in Egypt. He was born in 35 B. H. / 586 A. D. and died in Medina in 30 A. H. / 650 A. D.<sup>55</sup> [p. 97]

### *Hishām b. ‘Abd al-Malik*

An ‘Umayyad Caliph. His name was Hishām b. ‘Abd al-Malik b. Marawān. He was born in Damascus in 71 A. H. / 690 A. D. He became a Caliph after the death of his brother Yazīd b. ‘Abd al-Malik in 105 A. H. / 723 A. D. He died in al-Raṣāfa (4 parasangs from al-Raqqā) in 125 A. H. / 743 A. D.<sup>56</sup> [p. 221]

### *Hishām b. ‘Urwa*

A great traditionist and one of the Followers of the Prophet (PBUH). His name was Hishām b. ‘Urwa b. al-Zubayr b. al-‘Awwām al-Qurashī, al-Azdī, Abū al-Mundhir. He was born in Medina in 61 A. H. / 680 A. D. and lived there. He travelled to al-Kūfa, then to Baghdad where he died there in 146 A. H. / 763 A. D. He narrated around 400 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>57</sup> [p. 113]

### *Hūd (PBUH)*

A pre-Islamic Prophet to Arabs mentioned in the Holy Quran (7: 65-72; 11:50-60; 26:123-139). Hūd was sent as a “warner” to the extinct tribe of ‘Ād, who rejected him.<sup>58</sup>  
[p. 14]

---

<sup>55</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. II, p. 147; ‘Usd al-Ghāba, vol. I, pp. 360 ff.; Al-A‘lām, vol. II, p. 159.

<sup>56</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. IX, p. 240; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. V, pp. 351 ff.; Al-Tārīkh al-āmī, vol. IV, pp. 265 ff.; Al-A‘lām, vol. VIII, pp. 86.

<sup>57</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. XI, pp. 44 ff.; Ṭapaqāt al-Ḥuffāz, pp. 61 f.; Shadharāt al-Dhahab, vol. II, p. 212; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. VI, pp. 34 ff.; Al-A‘lām, vol. VIII, p. 87.

<sup>58</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 123 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 160; Dictionary of Islam, pp. 181 f.; Ṭabbāra, Ma‘a al-Anbiyā’ fi al-Qur’ān al-Karīm, pp. 86 ff.



## *Ḥudhayfa b. al-Yamān*

A well-known Companion of the Prophet (PBUH). His name was Ḥudhayfa b. Ḥ b. Jābir al-‘Absī, Abū ‘Abd Allah. “*Al-Yamān*” was the title of “Ḥ”, his father. The Prophet (PBUH) disclosed to him the names of Hypocrites “*al-Munāfiqūn*”. He was installed as a governor of Madā’in in Persia by ‘Umar b. al-Khaṭṭāb. He narrated 225 Ḥadīth from the Prophet (PBUH). He died in 63 A. H. / 656 A. D.<sup>59</sup> [p. 176]

## *Iblīs*

He was originally one of the Angels or the Jinns, who refused to bow down to Adam when so commanded by Allah. For this disobedience Allah cast him out of heaven, relieving him however from annihilation until the Day of Judgement. Iblīs is called “*al-shayṭān*” and described in the Holy Quran as “the adversary”.<sup>60</sup> [p. 181]

## *Ibn ‘Abbās*

One of the greatest Companion scholars, called “Ḥabr al-‘Umma”, the doctor of the nation, because of his doctrine of Quranic exegesis. His name was ‘Abd Allah b. ‘Abbās b. ‘Abd al-Muṭṭalib al-Qurashī, al-Hāshimī, Abū al-‘Abbās. He was born in Mecca in 3 B.H. / 618-9 A. D. and grew up at the beginning of the time of the Prophethood, living close to the Prophet (PBUH), so that he narrated many Ḥadīth from him. He died in al-Ṭā’if in 68 A. H. / 687 A. D.<sup>61</sup> [p. 33]

## *Ibn ‘Abdūs*

A historian from al-Kūfa. His name was Muḥammad b. ‘Abdūs b. ‘Abd Allah al-Kūfī, al-Jahshayārī, Abū ‘Abd Allah. He grew up with his father in Baghdad. Some of the books

---

<sup>59</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 270 ff.; Al-Iṣāba, vol. I, p. 332.

<sup>60</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 165 ff; Dictionary of Islam, p. 84.

<sup>61</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 314 ff.; Al-Iṣāba, vol. IV, p. 90; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. V, pp. 242 ff.; ‘Uṣd al-Ghāba, vol. III, pp. 192 ff.

he wrote are “Kitāb al-Wuzarā’ wal-Kuttāb” and “Akḥbār al-Muqtadir al-‘Abbāsī”. He died in 331 A. H. / 943 A. D.<sup>62</sup> [p. 169]

### *Ibn Abū al-Rijāl*

An eminent scholar of Ḥadīth from al-Madīna. His name was Muḥammad b. ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Abd Allah b. Ḥāritha b. al-Nu‘mān b. Naf’ b. Zayd b. ‘Ubayd b. Tha‘laba b. Ghanm b. Mālīk b. al-Najjār al-Anṣārī al-Madanī. He was a scholar, narrating Ḥadīth and his narration was trustable. He narrated Ḥadīth from Ishāq b. Yaḥyā b. Ṭalḥa, His brother Ḥāritha b. Abū al-Rijāl, Rabī‘a b. Abū ‘Abd al-Raḥmān and others.<sup>63</sup> [p. 50]

### *Ibn ‘Aṭīyya*

A famous scholar of Tafsīr and Fiqh from al-Andalus. His name was ‘Abd al-Ḥaqq b. Ghālīb b. ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Aṭīyya al-Muḥāribī, al-Ghirnāṭī, Abū Muḥammad. He was a judge in al-Mariyya. Ibn ‘Aṭīyya wrote many books, some of which are “al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz” and “Birnāmij”. He was born in 481 A. H. / 1088 A. D. and died in Lūrqa in 542 A. H. / 1148 A. D.<sup>64</sup> [p. 32]

### *Ibn Ḥabīb*

A scholar of Fiqh, history and literature from al-Andalus. His name was ‘Abd al-Malik b. Ḥabīb b. Sulaymān b. Hārūn al-Sulamī, al-Ilbīrī, al-Qurṭubī, Abū Marawān. He was originally from Ṭulayṭila, from Banū Sulaymān or one of their slaves, born in Ilbīra in 174 A. H. / 790 A. D. He lived in Qurṭuba and visited Egypt and then returned to al-Andalus, where he died in Qurṭuba in 238 A. H. / 853 A. D. Ibn Ḥabīb was an eminent

---

<sup>62</sup> Ibn ‘Abdūs al-Jahshiyārī, Kitāb al-Wuzarā’ wal-Kuttāb, the Introduction, pp. (▲) f.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 297; Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. X, p. 275; Al-A‘lām, vol. VI, p. 256.

<sup>63</sup> Ibn Ḥajar, Taqrīb al-Tahdhīb, vol. I, p. 479; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VI, p. 154.

<sup>64</sup> Ibn ‘Aṭīyya, Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz, the Introduction, vol. I, pp. 26 ff.; Al-A‘lām, vol. III, p. 282.

scholar of the Mālikī School of Law. He wrote many books in both Fiqh and history, some of which are “Tafsīr Muwaṭṭa’ Mālik” and “Ḥurūb al-ām”.<sup>65</sup> [p. 133]

### *Ibn Ḥazm*

A famous theologian from al-Andalus. His name was ‘Alī b. Aḥmad b. Sa‘īd b. Ḥazm al-Zāhirī, Abū Muḥammad. He was born in Cordova “Qurṭuba” in 384 A. H. / 994 A. D. Ibn Ḥazm followed the Zāhirī School of Law and so maintained that the only level of meaning in the Holy Quran was the explicit. He wrote many books on a variety of subjects including theology, literature, religions and Fiqh. Some of his famous books are “al-Fiṣal fil-Milal wal-Ahwā’ wal-Niḥal”, “al-Muḥallā” and “al-Iḥkām li Auṣūl al-Aḥkām”. He died in 456 A. H. / 1064 A. D.<sup>66</sup> [p. 126]

### *Ibn Ḥibbān*

A traditionist and historian from Bust, in Sajistān. His name was Muḥammad b. Ḥibbān b. Aḥmad b. Ḥibbān b. Mu‘ādh b. Ma‘bad al-Tamīmī al-Bustī, Abū Ḥātim. He was born in Bust and travelled to many countries. Ibn Ḥibbān wrote many books, one of them is “al-Musnad al-Ṣaḥīḥ” on Ḥadīth, which is said to be more correct than Ibn Māja’s Sunan. He died in Bust in 354 A. H. / 965 A. D.<sup>67</sup> [p. 111]

### *Ibn Ishāq*

One of the oldest Arab historians. His name was Muḥammad b. Ishāq b. Yasār al-Madanī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Medina and grew up there. He devoted his work to the collection of stories and legends of the life of the Prophet (PBUH). His book

---

<sup>65</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VI, pp. 347 f.; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. VI, p. 181; Al-A‘lām, vol. IV, p. 157.

<sup>66</sup> Ibn Ḥazm, Al-Fiṣal Fī al-Milal wal-Ahwā’ wal-Niḥal, the Introduction, vol. I, pp. 3 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 436 f.; The Concise Encyclopaedia of am, p. 171.

<sup>67</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. III, p. 125; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 374 f.; Al-A‘lām, vol. VI, p. 78.

“al-Sīra al-Nabawiyya” is the most important traditional biography of the Prophet (PBUH). He lived in Baghdad and died there in 151 A. H. / 768 A. D.<sup>68</sup> [p. 67]

### *Ibn Jurayj*

A jurist “*Faqīh*” of the Sacred Mosque in Mecca. His name was ‘Abd al-Malik b. ‘Abd al-‘Azīz b. Jurayj, Abū al-Walīd and Abū Khālid. He was one of the greatest scholars of al-Ḥijāz in his time and the first one who composed books on Islamic studies in Mecca. He was born in Mecca in 80 A. H. / 699 A. D. and died there in 150 A. H. / 767 A. D.<sup>69</sup> [p. 94]

### *Ibn Rushd*

An eminent jurist of the Mālikī School of Law and the grandfather of Ibn Rushd al-Ḥafīd, the philosopher. His name was Muḥammad b. Aḥmad b. Rushd, Abū al-Walīd, known as “Ibn Rushd al-Jadd or Ibn Rushd al-Faqīh”. He was born in Qurṭuba in 450 A. H. / 1058 A. D. Ibn Rushd wrote many books on *Fiqh*, some of which are “al-Bayān wal-Taḥṣīl” and “Bidāyat al-Mujtahid wa Nihāyat al-Muqtaṣid”. He died in Qurṭuba in 520 A. H. / 1126 A. D.<sup>70</sup> [p. 39]

### *Ibn Sīrīn*

A Follower of the Prophet (PBUH) and one of great scholars of Baṣra. His name was Muḥammad b. Sīrīn al-Baṣrī al-Anṣārī, Abū Bakr. He was born in Baṣra in 33 A. H. / 653 A. D. His father was a slave of Anas b. Mālik. He was known for his wide

---

<sup>68</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 163; Al-Rawḍ al-‘Unuf, Vol. I, The Introduction, pp. ( ) ff.; Shorter Encyclopaedia of am, p. 149.

<sup>69</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 160; Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. VI, p. 183; Al-A‘lām, vol. IV, p. 160.

<sup>70</sup> Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. VIII, p. 228; Al-A‘lām, vol. V, pp. 316 f.

knowledge about the interpretation of dreams. He died in Baṣra in 110 A. H. / 719 A. D.<sup>71</sup> [p. 159]

### *Ibn Wahb*

A scholar of Ḥadīth and Fiqh from Egypt. His name was ‘Abd Allah b. Wahb b. Muslim al-Fahrī al-Miṣrī, Abū Muḥammad. He was born in Egypt in 125 A. H. / 743 A. D. He was one of Mālik b. Anas’ friends. Ibn Wahb was a trustworthy Memorizer “*Ḥāfiẓ*”, and was the author of (al-Jāmi‘) and (al-Muwaṭṭa’), both are on Ḥadīth. He died in Egypt in 197 A. H. / 813 A. D.<sup>72</sup> [p. 132]

### *Ibrāhīm (PBUH)*

The prophet “*Abraham*” in the Bible. He was one of the five Messengers called ‘*Ulū al-‘Azam*’ “the possessors of constancy”. He was also an ancestor of the Prophet Muḥammad (PBUH), who was his descendant through Ibrāhīm’s son, Ismā‘īl. Ibrāhīm and his son Ismā‘īl built the Ka‘ba in Mecca (traditionally founded first by ‘Ādam). He also established the pilgrimage to Mecca calling mankind to the “ancient house” (al-Bayt al-‘Atīq).<sup>73</sup> [p. 85]

### *Ibrāhīm b. Adham*

A well-known ṣūfī. His name was Ibrāhīm b. Adham b. Maṣūūr al-Tamīmī al-Balkhī, Abū Ishāq. His father was a rich man from Balkh. He was educated by many scholars in Iraq, al-Shām and al-Ḥijāz. He died in 630 A. H. / 1233 A. D.<sup>74</sup> [p. 22]

---

<sup>71</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. II, pp. 193 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. IX, p. 190; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 31 f.; Shadharāt al-Dhahab, vol. II, pp. 52 ff.

<sup>72</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 279; Ḥilyat al-Awliyā’, vol. VIII, pp. 324 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VI, pp. 65 ff.; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. VI, p. 162.

<sup>73</sup> The Holy Qur’ān, (II: 124-132; XIV: 35-41; XVI: 120-122; XXII: 26-29); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 144 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 18 f; Ṭabbāra, Ma‘a al-Anbiyā’ fī al-Qur’ān al-Karīm, pp. 105 ff.

<sup>74</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. VII, pp. 367 ff., also vol. VIII, pp. 3 ff.; Al-Dhahabī, Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. VII, pp. 387 ff.; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, p. 135; Al-A‘lām, vol. I, p. 31.

### *‘Ikrima*

One of the Followers of the Prophet (PBUH) and a scholar of Tafsīr, Sīra and Ḥadīth. His name was ‘Ikrima b. ‘Abd Allah al-Barbarī al-Madanī, Abū ‘Abd Allah. He was a slave of ‘Abd Allah b. ‘Abbās. ‘Ikrima was one of the greatest scholars of Tafsīr and Maghāzī. He was born in 25 A. H. / 645 A. D. and died in Medina in 105 A. H. / 723 A. D. after he had visited many countries.<sup>75</sup> [p. 78]

### *‘Imrān b. Asad*

It has not been possible to trace this man in the references available. [p. 154]

### *‘Īsā (PBUH)*

The Arabic name for Jesus. He was one of the five Messengers called *‘Ulū al-‘Azm* (the possessors of constancy). In the Holy Quran he is usually called *‘Īsā b. Maryam* (Jesus son of Mary), and his titles include *Masīḥ* (Messiah), *Nabī* (Prophet) and *Rasūl* “messenger of God”. He is also mentioned in the Holy Quran as “*Rūḥun min Allah*” (Spirit from God) and “*Kalimat Allah*” (the Word of God).<sup>76</sup> [p. 206]

### *Al-Iṣṭakhrī*

An eminent jurist of the Shāfi‘ī School of Law. His name was al-Ḥasan b. Aḥmad b. Yazīd al-Iṣṭakhrī, Abū Sa‘īd. He was a judge in Qum, “a city between Aṣbahān and Sāwa”, and Sajistān. One of his outstanding books is “al-Qaḍā’” in Fiqh. He was born in 244 A. H. / 858 A. D. and died in 328 A. H. / 940 A. D.<sup>77</sup> [p. 138]

---

<sup>75</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. III, pp. 326 ff.; Tahdhīb al-Tadhīb, vol. VII, pp. 234 ff; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 37. Shadharāt al-Dhahab, vol. II, pp. 32 f.

<sup>76</sup> The Holy Qur’ān, (IV: 171-172; V: 72-750); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. II, pp. 56 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 208 f; Dictionary of Islam, pp. 229 ff.; Ṭabbāra, Ma‘a al-Anbiyā’ fī al-Qur’ān al-Karīm, pp. 322 ff.

### *Jābir b. ‘Abd Allah*

A well-known Companion of the Prophet (PBUH). His name was Jābir b. ‘Abd Allah b. ‘Amr b. Ḥarām, al-Khazrajī, al-Anṣārī, al-Salamī. He fought in nineteen battles and narrated 1540 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books of al-Bukhārī and Muslim. He was born in 16 B.H. / 607 A. D. and died in 78 A. H. / 697 A. D.<sup>78</sup> [p. 21]

### *Juwayriya b. Asmā’*

One of the Ḥadīth scholars from al-Baṣra. His name was Juwayriya b. Asmā’ b. ‘Ubayd al-Ḍubā’ī al-Baṣrī, known as Ibn ‘Ubayd. He was descended from the tribe of Ḍubay’a, from Bakr b. Wā’il, or from the place where they lived in Baṣra. He was a trustworthy traditionist. He died in 173 A. H. / 789 A. D.<sup>79</sup> [p. 155]

### *Ka‘b al-Aḥbār*

One of the Followers “al-Tābi‘ūn”. His name was Ka‘b b. Māti’ b. Dhū Hajin al-Ḥimayrī, Abū Ishāq. He was one of the eminent Jewish scholars, and acceded to Islam during the Caliphate of Abū Bakr. Ka‘b went to Medina during the Caliphate of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, and later to al-Shām where he lived in Ḥims, and died there in 32 A. H. / 652 A. D. when he was 104 years old.<sup>80</sup> [p. 186]

### *Ka‘b b. al-Ashraf*

A pre-Islamic poet. His name was Ka‘b b. al-Ashram al-Ṭā’ī, from Banū Nabhān. His mother was Jewish, from “*Banū al-Naḍīr*”. After he grew up he followed Judaism. Ka‘b did not like Islam when it arrived and wrote defamatory poems about the Prophet

---

<sup>77</sup> Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. III, p. 204; Al-A‘lām, vol. II, p. 179.

<sup>78</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. II, pp. 37 f.; Al-A‘lām, vol. II, p. 104.

<sup>79</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. II, p. 107; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. VII, pp. 317 f.; Al-A‘lām, vol. II, p. 148.

<sup>80</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 49; Ḥilyat al-Awliyā’, vol. V, pp. 325 ff., also vol. VI, pp. 3 ff.; Al-Iṣāba, vol. V, pp. 322 f.; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. III, 489 ff.

(PBUH) and Muslims. Five Muslims from al-Anṣār killed him in 3 A. H. / 624 A. D. and brought his head back to Medina, after the Prophet (PBUH) had called Muslims to kill him, because of his bad behaviour against Islam and Muslims.<sup>81</sup> [p. 130]

### *Al-Kalbī*

An eminent jurist from Baghdad and al-Shāfi‘ī’s friend. His name was Ibrāhīm b. Khālīd b. Abū al-Yamān al-Kaleī al-Baghdādī, Abū Thawr. He was one of the greatest scholars of Fiqh, who had his own Madhhab. He wrote many books explaining his own opinions, which were similar to those of al-Shāfi‘ī’s Madhhab. He died in Baghdad in 240 A. H. / 854 A. D.<sup>82</sup> [p. 80]

### *Khabbāb b. al-Aratt*

A well-known Companion of the Prophet (PBUH), who acceded to Islam early. His name was Khabbāb b. al-Aratt b. Jandala b. Sa‘d al-Tamīmī, Abū ‘Abd Allah. He accompanied the Prophet (PBUH) on all his battles. He went to al-Kūfa, where he died in 37 A. H. / 657 A. D. when he was in the 73rd year of his age. He has 32 Ḥadīth in the Prophetic Tradition books.<sup>83</sup> [p. 225]

### *Khaythama*

An eminent scholar of Ḥadīth. His name was Khaythama b. Sulaymān b. Ḥaydara b. Sulaymān al-Qurashī al-Shāmī al-Aṭrābulsī. He was a trustworthy narrator of the Ḥadīth of the Prophet (PBUH). Khaythama was the author of “Al-’Aḥād wal-Mathānī fī Faḍā’il

---

<sup>81</sup> Al-Suhaylī, Al-Rawḍ al-’Unuf, vol. III, pp. 139 ff.; Al-A’lām, vol. V, p. 225.

<sup>82</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāẓ, vol. II, p. 87; Mu’jam al-Mu’allifīn, vol. I, p. 28, Al-A’lām, vol. I, p. 37.

<sup>83</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 143 ff.; Al-Iṣāba, vol. II, p. 101; ‘Usd al-Ghāba, vol. II, pp. 98 ff.



al-Şahāba”. He was born in 250 A. H. / 864 A. D. and died in 343 A. H. / 954-5 A. D.<sup>84</sup>  
[p. 206]

### *Makḥūl*

A jurist of al-Shām in his time, and one of the Memorizers of Ḥadīth. His name was Makḥūl b. Abū Muslim, Shahrāb b. Shādhil, Abū ‘Abd Allah al-Shāmī al-Dimashqī, a slave of Hudhayl. He was originally from Persia, born in Kābil and grew up there. He travelled a lot to collect Ḥadith and came to Damascus where he lived until he died in 112 A. H. / 730 A. D.<sup>85</sup> [p. 118]

### *Malak al-Mawt*

The Angel of death and one of the Archangels. He is known in the Holy Quran as “Malak al-Mawt”. His name is ‘Izrā’īl, as the Sunna mentioned.<sup>86</sup> [p. 207]

### *Mālik b. Anas*

The founder of the Mālikī School of Law. His name was Mālik b. Anas b. Mālik al-Aşbahī al-Ḥimayrī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Medina in 93 A. H. / 711 A. D. He received Traditions from Sahl b. Sa’d, who was one of the last surviving Companions. Mālik studied with Ja’far al-Şādiq, the great scholar and descendant of the Prophet (PBUH). One of his famous books is *al-Muwaṭṭa’*, which is the earliest collection of Ḥadīth, and the first book of Fiqh. He died in Medina in 179 A. H. / 795 A. D.<sup>87</sup> [p. 17]

---

<sup>84</sup> Al-Dhahabī, *Siyar A’lām al-Nubalā’*, vol. XV, pp. 412 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, pp. 353 f.; *Mu’jam al-Mu’allifīn*, vol. IV, p. 131.

<sup>85</sup> *Tadhkirat al-Ḥuffāz*, vol. I, p. 101; *Ḥilyat al-Awliyā’*, vol. V, pp. 177 ff.; *Siyar A’lām al-Nubalā’*, vol. V, pp. 155 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, p. 42; *Mu’jam al-Mu’allifīn*, vol. XII, p. 319.

<sup>86</sup> *The Concise Encyclopaedia of Islam*, p. 202; *amic Desk Reference*, p. 179.

<sup>87</sup> *Ḥilyat al-Awliyā’*, vol. VI, pp. 316 ff.; *Tahdhīb al-Tahdhīb*, vol. X, pp. 5 ff.; *Siyar A’lām al-Nubalā’*, vol. VIII, pp. 48 ff.; *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, pp. 89 f.; *Al-A’lām*, vol. V, p. 257.

### *Mālik b. Dīnār*

An eminent scholar of Ḥadīth from al-Baṣra. His name was Mālik b. Dīnār al-Baṣrī, Abū Yaḥyā. He was Allah fearing and earned his own keep. Mālik was one of the Ḥadīth Narrators, “*Ruwāt al-Ḥadīth al-Nabawī*”. He died in al-Baṣra in 131 A. H. / 748 A. D.<sup>88</sup>

[p. 181]

### *Al-Malik al-Kāmil*

One of the Ayyubis Sultans. His name was Muḥammad “al-Malik al-Kāmil” b. Muḥammad “al-‘Ādil” b. Ayyub, Abū al-Ma‘ālī, Nāṣir al-Dīn. He was born in Egypt in 576 A. H. / 1180 A. D. His father installed him as the king of Egypt in 594 A. H. / 1198 A. D. He ruled for forty years, half of them during the life of his father, who died in 615 A. H. / 1218 A. D. He died in Damascus in 635 A. H. / 1238 A. D.<sup>89</sup> [p. 128]

### *Mālik b. Mighwal*

An eminent traditionist of al-Kūfa. His name was Mālik b. Mighwal b. ‘Āṣim b. Ghaziyya b. Ḥāritha b. Ḥudayj b. Bajīla al-Bajalī al-Kūfī, Abū ‘Abd Allah. He narrated many Ḥadīth, and his narration was trustworthy. He died in 158-9 A. H. / 775-6 A. D.<sup>90</sup>

[p. 110]

### *Al-Malik al-Muẓaffar*

The third king of the Mamlūks in Egypt and al-Shām. His name was Quṭuz b. ‘Abd Allah al-Mu‘izzī, Sayf al-Dīn. He was a slave of al-Mu‘izz “*Aybak*” al-Turkumānī, and became the commander of the army “*Atābik al-‘Asākir*” of al-Manṣūr b. al-Mu‘izz. He became a king after he had dethroned al-Manṣūr in 657 A. H. / 1259 A. D. In the battle

---

<sup>88</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. II, pp. 200 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, p. 14; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. V, p. 362.

<sup>89</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. XIII, p. 171; Al-Tārīkh al-āmī, vol. VI, p. 323; Al-A‘lām, vol. VII, p. 28.

<sup>90</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, pp. 20 f.; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. VII, pp. 174 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ, p. 85.

of “*Ayn Jālūt*” he routed “*al-Tatār*” in 658 A. H. He was killed by Bībars, who was his army commander, and some of the army’s leaders in 658 A. H. / 1260 A. D.<sup>91</sup> [p. 165]

### *Al-Ma’mūn, the Caliph*

The son of Hārūn al-Rashīd. His name was ‘Abd Allah b. Hārūn al-Rashīd b. Muḥammad al-Mahdī b. Abū Ja‘far al-Manṣūr, Abū al-‘Abbās. He was the seventh Abbasid Caliph in Iraq. Al-Ma’mūn was born in 170 A. H. / 786 A. D. He became a Caliph in 198 A. H. / 814 A. D. During his Caliphate, he promoted scientific study and the translation of works of Greek learning into Arabic. He also founded an academy in Baghdād called the House of Wisdom “*Bayt al-Ḥikma*”. He died in Badhdūn, and was buried in Ṭarsūs in 218 A. H. / 833 A. D.<sup>92</sup> [p. 222]

### *Al-Ma’mūn b. Dhū al-Nūn*

One of the so-called petty kings (*Mulūk of al-Ṭawā’if*) in al-Andalus. His name was Yaḥyā b. Ismā’īl b. ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Āmir b. Dhū al-Nūn al-Ḥawārī al-Andalusī, Abū Zakariyyā al-Ma’mūn. He was the governor of Ṭulayṭila, after the death of his father in 435 A. H. / 1043 A. D. He conquered Valence “*Balinsya*” in 458 A. H. / 1066 A. D. He died in 460 A. H. / 1068 A. D.<sup>93</sup> [p. 216]

### *Al-Manṣūr, the Caliph*

The second Abbasid Caliph. His name was ‘Abd Allah b. Muḥammad b. ‘Alī b. ‘Abd Allah b. al-‘Abbās, Abū Ja‘far al-Manṣūr. He was born in al-Ḥamīma, “*from Arḍ al-Sharāt, near Ma‘ān*”, in 95 A. H. / 714 A. D. He became a Caliph after the death of his brother al-Saffāḥ in 136 A. H. Al-Manṣūr built Baghdad in 145 A. H. and made it the capital city of his Caliphate, instead of al-Hāshimiyya, which his brother al-Saffāḥ had

---

<sup>91</sup> Al-Maqrīzī, *Al-Sulūk li-Ma‘rifat Duwl al-Mulūk*, vol. I, p. 507.; Al-Suyūṭī, *Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Miṣr wal-Qāhira*, vol. II, p. 59; Al-A‘lām, vol. V, p. 201.

<sup>92</sup> *Siyar A‘lām al-Nubalā’*, Vol. X, pp. 272 ff.; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, pp. 298 ff.; Al-Tārīkh al-āmī, vol. V, pp. 197 ff.; The Concise Encyclopaedia of am, pp. 250 f.; Al-A‘lām, vol. IV, p. 142.

built. He died in Bi'r Maymūn, in Mecca, in 158 A. H. / 775 A. D., while he was in the state of Iḥrām for the purpose of performing Ḥajj "Pilgrimage".<sup>94</sup> [p. 169]

### *Maymūn b. Mahrān*

A scholar of Fiqh from al-Raqqā. His name was Maymūn b. Mahrān al-Raqqī, Abū Ayyūb. He was born in 37 A. H. / 657 A. D. and grew up in al-Kūfa. Maymūn was the slave of a woman in al-Kūfa, who released him later. He was appointed a judge of al-Raqqā by 'Umar b. 'Abd al-'Azīz. He died in 117 A. H. / 735 A. D.<sup>95</sup> [p. 201]

### *Mis'ar*

A traditionist from al-Kūfa. His name was Mis'ar b. Kidām b. Ḥahīr al-Hilālī al-'Āmirī al-Rawwāsī, Abū Salama. He narrated about 1000 Ḥadīth and was called "al-Muṣḥaf", because of his extremely keen memory. He died in al-Kūfa in 152 A. H. / 769 A. D.<sup>96</sup> [p. 226]

### *Mu'āwiya b. Abū Sufyān*

One of the Companions of the Prophet (PBUH). His name was Mu'āwiya b. Abū Sufyān, Ṣakhr b. Ḥarb b. 'Umayya b. 'Abd Shams b. 'Abd Manāf al-Qurashī al-Amawī. He was the first Umayyad Caliph and founder of the Umayyad dynasty. Mu'āwiya was born in Mecca in 20 B.H. / 603 A. D. He acceded to Islam on the day of the conquest of Mecca in 8 A. H. / 630 A. D. The Prophet (PBUH) chose him to be one of his copyists, because

---

<sup>93</sup> Al-A'lām, vol. VIII, p. 138.

<sup>94</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, pp. 130 ff.; Al-Tārīkh al-āmī, vol. V, pp. 101 ff.; Al-A'lām, vol. IV, p. 117.

<sup>95</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 93, Ḥilyat al-Awliyā', vol. IV, pp. 82 ff.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. V, pp. 71 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 39 f.

<sup>96</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. VII, pp. 209 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, pp. 102 ff.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. VII, pp. 163 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 81 f.

of his ability to read and write Arabic. He died in Damascus in 60 A. H. / 680 A. D.<sup>97</sup> [p. 219]

### *Muḥammad b. ‘Alī al-Tirmidhī*

A scholar of Tradition and theology from Tirmidh. His name was Muḥammad b. ‘Alī b. al-Ḥasan b. Bishr, Abū ‘Abd Allah, known as “ al-Ḥakīm al-Tirmidhī”. He was the author of many books, some of which are “Nawādir al-’Uṣūl fī Aḥādīth al-Rasūl” and “al-Riyāḍa wa Adab al-Nafs”. He died around 320 A. H. / 932 A. D.<sup>98</sup> [p. 105]

### *Muḥammad b. al-Mubashshir*

It has not been possible to trace this man despite a wide search in the references. [p. 154]

### *Mujāhid*

A famous Follower “*Tābi’ī*” and a great scholar of Tafsīr and Tajwīd (recitation of the Holy Quran). His name was Mujāhid b. Jabr, Abū al-Ḥajjāj al-Makkī, a slave of Banī Makhzūm. He studied Tafsīr with Ibn ‘Abbās. Mujāhid was born in 21 A. H. / 642 A. D. and died in 104 A. H. / 722 A. D. It was said that he died while he was praying in the state of Sujūd.<sup>99</sup> [p. 108]

### *Muqātil al-Hamadānī*

I could not trace this name. Yet he might be Muqātil b. Sulaymān b. Bashīr al-Asdī al-Balkhī, Abū al-Ḥasan. One of the interpreters of the Holy Quran, originally from Balkh, who travelled to al-Baṣra and Baghdad. He died in al-Baṣra in 150 A. H. / 767 A. D. He

---

<sup>97</sup> Al-Iṣāba, vol. VI, pp. 112 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 278; Al-A’lām, vol. VII, pp. 261 f.

<sup>98</sup> Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ, p. 282; Mu’jam al-Mu’allifīn, vol. X, p. 315; Al-A’lām, vol. VI, p. 272.

<sup>99</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. III, pp. 279 ff.; Mu’jam al-Mu’allifīn, vol. VIII, p. 177; Al-A’lām, vol. V, p. 278.

wrote many books, some of which are: (al-Tafsīr al-Kabīr), (Nawādir al-Tafsīr) and (Mutashābih al-Qur'ān).<sup>100</sup> [p. 94]

### *Muṣ'ab b. 'Umayr*

A well-known Companion of the Prophet (PBUH). His name was Muṣ'ab b. 'Umayr b. Hāshim b. 'Abd Manāf al-Qurashī, from Banī 'Abd al-Dār. He was the son of rich parents. Muṣ'ab was one of the earliest converts to Islam. The ardour with which he adopted the teachings of Islam could be seen from his attitude to his mother, who was depicted as a most loveable character, and particularly from his words at the capture of his brother in the battle of Badr. He died as a martyr in the battle of 'Uḥud in 3 A. H. / 625 A. D.<sup>101</sup> [p. 94]

### *Musaylama*

The foremost of a number of false prophets who appeared in Arabia towards the end of the life of the Prophet (PBUH) and during the Caliphate of Abū Bakr. His name was Musaylama b. Thumāma b. Kabīr b. Ḥabīb al-Ḥanafī al-Wā'ilī, Abū Thumāma. He claimed to have received divine revelation, and spoke of himself as the "*Raḥmān al-Yamāma*". In the battle of "*al-Yamāma*" in 12 A. H. / 633-4 A. D., he was slain by Waḥshī, the slave who had killed Ḥamza b. 'Abd al-Muṭṭalib at 'Uḥud in 3 A. H. / 625 A. D.<sup>102</sup> [p. 70]

### *Al-Musayyib*

The governor of Khurāsān in the time of al-Mahdī, the Abbasid Caliph. His name was al-Musayyib b. Zuhayr b. 'Amr, Abū Muslim al-Ḍabbī. He was the head of the police in

---

<sup>100</sup> Ibn al-'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, vol. II, pp. 228 f.; *Siyar A'lām al-Nubalā'*, vol. VII, pp. 201 f.; *Al-A'lām*, vol. VII, p. 281.

<sup>101</sup> *Ḥilyat al-Awliyā'*, vol. I, pp. 106 ff.; *Al-Iṣāba*, vol. VI, p. 101; *Shorter Encyclopaedia of am*, pp. 415 f.

<sup>102</sup> *Sīrat Ibn Hishām*, vol. IV, pp. 220 ff.; *The Concise Encyclopaedia of am*, pp. 289 f.; *Al-A'lām*, vol. VII, p. 226.

the time of al-Manṣūr, al-Mahdī and Ḥārūn al-Rashīd, the Abbasid Caliphs. Al-Musayyab died in 175 A. H. / 791-2 A. D.<sup>103</sup> [p. 170]

### *Muslim b. al-Ḥajjāj*

One of the outstanding early collectors of the Prophetic Traditions. His name was Muslim b. al-Ḥajjāj b. Muslim al-Qushayrī al-Naysābūrī, Abū al-Ḥusayn. He was born in Naysābūr in 204 A. H. / 820 A. D., and travelled to al-Ḥijāz, Egypt, al-Shām and Iraq. According to the consensus of Sunnī Muslim Tradition experts, his collection, known as “al-Ṣaḥīḥ”, forms, together with Ṣaḥīḥ of al-Bukhārī, the most reliable collection of the Prophetic Traditions. Beside this famous book “Ṣaḥīḥ Muslim”, he wrote many other books, some of which are “al-Musnad al-Kabīr”, “al-Aqrān” and “al-‘Ilal”. He died in 261 A. H. / 875 A. D.<sup>104</sup> [p. 130]

### *Al-Mutawakkil, the Caliph*

An Abbāsīd Caliph. His name was Ja‘far b. Muḥammad “al-Mu‘taṣim” b. Ḥārūn al-Rashīd, Abū al-Faḍl. His title is al-Mutawakkil ‘Ala Allah or Bi’mr Allah. Al-Mutawakkil was born in Baghdad in 206 A. H. / 821 A. D. He became a Caliph after his brother “al-Wāthiq” in 232 A. H. / 847 A. D. He changed the capital city of the Caliphate from Baghdad to Damascus, where he lived for two months. But he did not like its climate, so he came back to Sāmīrrā’, where he lived until he was killed in 247 A. H. / 861 A. D.<sup>105</sup> [p. 142]

---

<sup>103</sup> Al-Khaṣīb al-Baghdādī, Tārīkh Baghdād, vol. XIII, p. 137; Al-A‘lām, vol. VII, p. 225.

<sup>104</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. II, p. 150; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, pp. 113 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 260 f.; Shadharāt al-Dhahab, vol. III, pp. 270 ff.; amic Desk Reference, p. 297.

## *Al-Nābigha*

One of the eminent pre-Islamic poets from al-Ḥijāz. His name was Ziyād b. Mu‘āwiya b. Ḍabāb al-Dhubaynī al-Ghaṭafānī al-Muḍarī, Abū ‘Umāma. He usually came to the market of ‘Ukāz “*Sūq ‘Ukāz*”, where poets showed him their poems. He died about 18 B.H. / 604 A. D. after a long life.<sup>106</sup> [p. 60]

## *Nāfi‘*

An eminent traditionist and one of the greatest scholars of Tābi‘ūn in Medina. His name was Nāfi‘ al-Madanī, Abū ‘Abd Allah. He had a wide knowledge of Ḥadīth, and his narration is trustworthy. He grew up in Medina and was a slave of ‘Abd Allah b. ‘Umar. He died in 117 A. H. / 735 A. D.<sup>107</sup> [p. 126]

## *Najāḥ b. Abū Salama*

One of the famous writers, “*al-Kuttāb*”, during the caliphate of al-Mutawakkil, the ‘Abbāsīd caliph. His name was Najāḥ b. Salama b. Najāḥ b. ‘Itāb b. Nahār, Abū Salama. He undertook some important jobs in the Administration of the ‘Abbāsīd dynasty until he became a vizier at the time of al-Mutawakkil. He was killed in 245 A. H. / 859-60 A. D.<sup>108</sup> [p. 145]

## *Al-Nahk‘ī*

See Sharīk Al-Nahk‘ī. [p. 45]

---

<sup>105</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, pp. 336 f.; Al-Tārīkh al-āmī, vol. V, pp. 337 ff.; Al-A‘lām, vol. II, p. 127.

<sup>106</sup> Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. IV, p. 188; Al-A‘lām, vol. III, pp. 54 f.

<sup>107</sup> Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. X, pp. 368 ff.; Al-A‘lām, vol. VIII, pp. 5 f.

<sup>108</sup> Ibn Manẓūr, Mukhtaṣar Tārīkh Dimashq, vol. XXVI, pp. 114 ff.



## *Nūḥ (PBUH)*

The Prophet Noah, one of the five Messengers called 'Ulū al-'Azm (the possessors of constancy), the other four Messengers being Abraham, Moses, Jesus and Muḥammad (PBUT). The story of how Nūḥ (Noah) built the Ark and filled it with two of every species to save the righteous from the Deluge "*al-ṭūfān*", is very popular and clearly mentioned in the Holy Quran and the Tradition of the Prophet (PBUH). The origin of the holy day of the 'Āshūrā' is traditionally the commemoration of the day the Ark came to rest on the Mount "Jūdiyy".<sup>109</sup> [p. 14]

## *Al-Qutbī*

I could not trace this name. Yet he might be al-'Utbī, Muḥammad b. Aḥmad b. 'Abd al-'Azīz al-Amawī al-Qurṭubī, Abū 'Abd Allah. A scholar from al-Andalus, attributed to 'Utba b. Abū Sufyān b. Ḥarb. Some of his books are "Al-Mustakhraja al-'Utbiyya 'alā al-Muwaṭṭa'" and "Kirā' al-Dūr wal-Arḍīn". He died in al-Andalus in 255 A. H. / 869 A. D.<sup>110</sup> [p. 65]

## *Sa'īd b. Jubayr*

A great scholar of the Followers "al-Tābi'ūn". His name was Sa'īd b. Jubayr al-Asadī al-Kūfī, Abū 'Abd Allah. He was originally from al-Ḥabasha. He was born in 45 A. H. / 665 A. D. and murdered by al-Ḥajjāj in Wāsiṭ in 95 A. H. / 714 A. D. He was educated by 'Abd Allah b. 'Abbās and Ibn 'Umar.<sup>111</sup> [p. 33]

---

<sup>109</sup> The Holy Qur'ān, (XI: 36-44; LXXI: 1-28); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 102 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 303; Dictionary of Islam, pp. 434 ff.

<sup>110</sup> Shadharāt al-Dhahab, vol. III, pp. 243 f.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. XII, pp. 335 f.; Al-A'lām, vol. V, p. 307.

<sup>111</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. IV, pp. 272 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 31; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. IV, pp. 321 ff.; Al-A'lām, vol. III, pp. 93.

## *Ṣāliḥ (PBUH)*

A Prophet with the rank of Divine Messenger “*Rasūl*”, mentioned in the Holy Quran as having been sent to the tribe of Thamūd. His message was symbolized by a camel “*al-Nāqa*”, which the people killed; for their rejection of the revelation they were destroyed by an earthquake and a thunderbolt.<sup>112</sup> [p. 13]

## *Al-Sha‘bī*

An eminent jurist and traditionist from al-Kūfa. His name was ‘Āmir b. Sharāḥīl b. ‘Abd Dhī Kabār al-Sha‘bī al-Ḥumayrī, Abū ‘Amr. He was born in al-Kūfa in 19 A. H. / 640 A. D. and grew up there. He was one of the Followers “*al-Tābi‘ūn*”, whose narration of Ḥadīth was trustworthy. He was appointed to be a judge by ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz. He died suddenly in al-Kūfa in 103 A. H. / 721 A. D.<sup>113</sup> [p. 218]

## *Al-Shāfi‘ī*

One of the four Imāms of Sunna and the eponym of the Shāfi‘ī School of Law. His name was Muḥammad b. Idrīs b. al-‘Abbās b. ‘Uthmān b. Shāfi‘ al-Hāshimī al-Qurashī al-Maṭlabī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Ghazza in Palestine in 150 A. H. / 767 A. D. and raised in Mecca. Al-Shāfi‘ī studied Islamic Law (*al-Fiqh*) in Medina with Mālik b. Anas, and also pursued studies in Baghdad, where he returned several times, thus becoming intimately acquainted with Ḥanafī Law. In 199 A. H. / 815 A. D. he travelled to Egypt, where he died in 204 A. H. / 820 A. D. He was the author of famous and important books in al-Fiqh and ‘Uṣūl al-Fiqh such as “*al-‘Umm*” and “*al-Risāla*”.<sup>114</sup> [p. 77]

---

<sup>112</sup> The Holy Quran (VII: 73-79; XI: 1-68); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 134 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 349 f.; Hughes, Dictionary of Islam, pp. 562 f.; Ṭabbāra, Ma‘a al-Anbiyā’ fī al-Qur’ān al-Karīm, pp. 92 ff.

<sup>113</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. IV, pp. 310 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, pp. 32 f.; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. IV, pp. 294 ff.; Al-A‘lām, vol. III, p. 251.

### *Shāhwīh al-Wāsiṭī*

It has not been possible to trace this man with certainty in the references available. [p. 169]

### *Sharīk al-Nakh ‘ī*

A jurist and traditonist of al-Kūfa. His name was Sharīk b. ‘Abd Allah b. al-Ḥārith al-Kūfī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Bukhārā in 95 A. H. / 713 A. D. Sharīk was a judge in al-Kūfa in 153 A. H. / 770 A. D. He was known for his intelligence and wide knowledge. He died in al-Kūfa in 177 A. H. / 794 A. D.<sup>115</sup> [p. 114]

### *Shayba b. Rabī‘a*

One of disbelievers of Mecca. He was killed with his brother, ‘Utba b. Rabī‘a, and his nephew, al-Walīd b. ‘Utba, by Ḥamza b. ‘Abd al-Muṭṭalib, ‘Ubayda b. al-Ḥārith and ‘Alī b. Abū Ṭālib at the battle of Badr in 2 A. H. / 624 A. D.<sup>116</sup> [p. 95]

### *Shu‘ayb (PBUH)*

One of the Prophets mentioned in the Holy Quran. He was sent to the people of Madyan, who are mentioned in the Holy Quran as *Aṣḥāb al-Ayka*. Shu‘ayb (PBUH) has sometimes been thought to be the father-in-law of the Prophet Moses (PBUH).<sup>117</sup> [p. 14]

---

<sup>114</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 329; Ḥilyat al-Awliyā’, vol. IX, pp. 63 ff.; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 152; Mu‘jam al-Mu’allifīn, vol. IX, p. 32.

<sup>115</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. I, p. 214, Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 98; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. VIII, pp. 200 ff.; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, p. 171.

<sup>116</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, p. 38; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. III, p. 314; Al-Raḥīq al-Makhtūm, p. 246.

<sup>117</sup> The Holy Qur’ān, (VII: 85-93; XI: 84-95; XXVI: 176-189); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 189 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 370; Dictionary of Islam, p. 581.

## *Al-Suddī*

A scholar of history and Tafsīr of the Holy Quran, and one of the Followers (*al-Tābi'ūn*). His name was Ismā'īl b. 'Abd al-Raḥmān al-Suddī. He was originally from al-Ḥijāz, and lived in al-Kūfa. He died in 128 A. H. / 745 A. D.<sup>118</sup> [p. 40]

## *Sulaymān (PBUH)*

The biblical king Solomon. A Prophet held in Islam to be the paragon of wisdom. The Prophet Sulaymān's wisdom included the unseen and traditional sciences of cosmology. He could speak the language of birds (*manṭiq al-ṭayr*), and had powers over the jinn world.<sup>119</sup> [p. 20]

## *Sulaymān b. 'Abd al-Malik*

An Umayyad Caliph. His name was Sulaymān b. 'Abd al-Malik b. Marawān, Abū Ayyūb. He was born in Damascus in 54 A. H. / 674 A. D. He became a Caliph after the death of his brother al-Walīd b. 'Abd al-Malik in 96 A. H. / 715 A. D. During his Caliphate, Jurjān and Ṭabaristān were conquered. He died in Dābiq, in Qansirīn, in 99 A. H. / 717 A. D. He ruled for two years and several months.<sup>120</sup> [p. 164]

## *Sulaymān b. Mahrān*

A scholar of Ḥadīth, Quran and Fiqh from al-Kūfa. His name was Sulaymān b. Mahrān al-Asdī, Abū Muḥammad. He was originally from al-Rayy. He was born in 61 A. H. /

---

<sup>118</sup> Siyar A'lām al-Nubalā', vol. V, pp. 264 f.; Al-A'lām, vol. I, p. 317; Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. II, p. 276.

<sup>119</sup> The Holy Qur'ān, (XXI: 81-82; XXXIV: 12-14); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. II, pp. 18 ff.; Shorter Encyclopaedia of Islam, pp. 549 ff.; Dictionary of Islam, p. 601; Ṭabbāra, Ma'a al-Anbiyā' fī al-Qur'ān al-Karīm, pp. 284 ff.

<sup>120</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. IX, pp. 173 f.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. V, pp. 111 ff.; Al-Tārīkh al-āmī, vol. IV, pp. 231 ff.; Al-A'lām, vol. III, p. 130.

681 A. D. and grew up in al-Kūfa. Sulaymān narrated about 1300 Ḥadīth. He died in al-Kūfa in 148 A. H. / 765 A. D.<sup>121</sup> [p. 206]

### *Al-Ṭabarī*

A great scholar of Tafsīr and history from Baghdad. His name was Muḥammad b. Jarīr b. Yazīd al-Ṭabarī, Abū Ja'far. He was born in 224 A. H. / 839 A. D., and lived in Baghdād. Al-Ṭabarī refused to be a judge. He is the author of many books, some of which are “Akḥbār al-Rusul wal-Mulūk”, which is known as “Tārīkh al-Ṭabarī” and “Jāmi' al-Bayān fī Tafsīr al-Qur'ān”, which is known as “Tafsīr al-Ṭabarī”. He died in 310 A. H. / 923 A. D.<sup>122</sup> [p. 100]

### *Al-Ṭarṭūshī*

See Abū Bakr al-Ṭarṭūshī. [p. 212]

### *Ṭāwūs*

One of the eminent Followers, and a great scholars of Ḥadīth and Sufism. His name was Ṭāwūs b. Kaysān al-Khawlānī al-Hamadānī, Abū 'Abd al-Raḥmān. He was originally from Persia, born in al-Yaman in 33 A. H. / 653 A. D. and grew up there. He died in Muzdalifa, or Minā in 106 A. H. / 724 A. D. when he was performing Ḥajj “Pilgrimage”.<sup>123</sup> [p. 199]

### *Al-Tha'ālibī*

A scholar of literature and philology. His name was 'Abd al-Malik b. Muḥammad b. Ismā'il, Abū Mansūr al-Tha'ālibī. He was the author of many books, some of which are

---

<sup>121</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. V, pp. 46 ff.; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. VI, pp. 226 ff.; Al-A'lām, vol. III, p. 135.

<sup>122</sup> Tadhkirat al-Ḥuffāz, vol. II, p. 351; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 307; Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. IX, p. 147.

<sup>123</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. IV, pp. 3 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. V, p. 8; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 34; Shadharāt al-Dhahab, vol. II, pp. 40 f.; Al-A'lām, vol. III, p. 224.

“Yatīmat al-Dahr”, *Fiqh al-Lugha*” and “*Siḥr al-Balāgha*”. He was born in Naysābūr in 350 A. H. / 961 A. D. and died in 429 A. H. / 1038 A. D.<sup>124</sup> [p. 18]

### *Al-Tha‘labī*

An interpreter of the Holy Quran from Naysābūr. His name was Aḥmad b. Muḥammad b. Ibrāhīm al-Tha‘labī, Abū Ishāq. Some of the books he wrote are “‘Arā’is al-Majālis” and “*al-Kashf wal-Bayān fī Tafsīr al-Qur’ān*”, which is known as “*Tafsīr al-Tha‘labī*”. He died in 427 A. H. / 1035 A. D.<sup>125</sup> [p. 33]

### *Thumāma b. ‘Uthāl*

One of the Companions of the Prophet (PBUH). His name was Thumāma b. ‘Uthāl b. al-Nu‘mān b. Salama b. ‘Utayba al-Yamāmī, Abū ‘Umāma, from Banū Ḥanīfa. He was one of the lords of the people of al-Yamāma. Before he converted to Islam, he was captured by some Muslims and tied in the Mosque, but the Prophet (PBUH) commanded him to be released. Then Thumāma went and took a bath (*ightasala*) and came back to mosque and converted to Islam. He was killed in 12 A. H. / 633 A. D.<sup>126</sup> [p. 77]

### *‘Ubāda b. al-Ṣāmit*

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was ‘Ubāda b. al-Ṣāmit b. Qays al-Anṣārī al-Khazrajī, Abū al-Walīd. He attended al-‘Aqaba, and was one of “Nuqabā’”. He accompanied the Prophet (PBUH) on all his battles. ‘Ubāda was the first to be a judge in Palestine. He was born in 38 A. H. / 586 A. D. and died in al-Ramla, or Bayt al-Maqdis, in 34 A. H. / 654 A. D. He narrated 181 Ḥadīth from the Prophet (PBUH).<sup>127</sup> [p. 51]

---

<sup>124</sup> Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. VI, p. 189; Al-A‘lām, vol. IV, pp. 163 f.

<sup>125</sup> Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. XII, p. 40; Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. II, p. 60; Al-A‘lām, vol. I, p. 212.

<sup>126</sup> Al-Iṣāba fī Tamyīz al-Ṣaḥāba, vol. I, p. 211; Al-A‘lām, vol. II, 100.

## ***‘Ubayda***

A Companion of the Prophet (PBUH). His name was ‘Ubayda b. al-Ḥārith b. al-Muṭṭalib b. ‘Abd Manāf, Abū Ḥārith. He was born in Mecca in 62 B.H. / 562 A. D. and grew up there. ‘Ubayda had converted to Islam before the Prophet went to the House of al-Arqam b. Abī al-Arqam. He was killed at the battle of Badr in 2 A. H. / 624 A. D.<sup>128</sup> [p. 95]

## ***‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz***

He was an Umayyad Caliph after Sulaymān b. ‘Abd al-Malik. His name was ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz b. Mrawān b. ‘Abd al-Ḥakam al-‘Umawī al-Qurashī, Abū Ḥafṣ. He was known with the justice in his rule as his grandmother, ‘Umar b. al-Khaṭṭāb, so he was sometimes called “the fifth rightly-guided Caliph”. He was born in Medina in 61 A. H. / 681 A. D. and grew up there. He was made a governor of Medina by al-Walīd b. ‘Abd al-Malik, and al-Shām by Sulaymān b. ‘Abd al-Malik. ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz became a Caliph in 99 A. H. / 718 A. D. and continued until he died in 101 A. H. / 720 A. D.<sup>129</sup> [p. 17]

## ***‘Umar b. al-Khaṭṭāb***

A well-known Companion of the Prophet (PBUH) and the second rightly-guided Caliph. His name was ‘Umar b. al-Khaṭṭāb b. Nufayl al-Qurashī al-‘Adawī, Abū Ḥafṣ. He was resolute, strong-willed and courageous. ‘Umar converted to Islam about five years before the Prophet’s Migration (*al-Hijra*). He was the first to be called *Amīr al-Mu‘minīn*, and known to be a just man. He was born in 40 B.H. / 584 A. D. and murdered with a knife in

---

<sup>127</sup> Al-Iṣāba, vol. IV, p. 27; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. V, p. 111; Siyar A‘lām al-Nubalā’, vol. II, pp. 5 ff.

<sup>128</sup> Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 209 f.; Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, p. 38; Al-A‘lām, vol. IV, p. 198.

<sup>129</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. V, pp. 253 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. VII, p. 475; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 46; Shadharāt al-Dhahab, vol. II, pp. 5 ff.; Al-A‘lām, vol. V, p. 50.

23 A. H. / 644 A. D. by Abū Lu'lu'a, the slave of al-Mughīra b. Shu'ba, while he was praying al-Fajr with Muslims in the Prophetic Mosque.<sup>130</sup> [p. 39]

### *'Urwa b. Muḥammad*

A Muslim scholar and a narrator of Ḥadīth of the Prophet (PBUH). His name was 'Urwa b. Muḥammad b. 'Aṭiyya b. 'Urwa al-Sa'dī, from Banū Sa'd b. Bakr. He narrated Ḥadīth from his father, his grandfather, and others. He was the ruler of Yemen for about twenty years during the time of 'Umar b. 'Abd al-'Azīz Caliphate.<sup>131</sup> [p. 137]

### *'Usaq*

I have not been able to trace this person. Yet, as mentioned in the manuscript, he was a Christian and a slave of 'Umar b. al-Khaṭṭāb, who called him to Islam but he refused, and released him when he was at the point of death.<sup>132</sup> [p. 114]

### *'Utba*

One of the disbelievers of Mecca, who came out of the Meccan army with his son, al-Walīd b. 'Utba, and his brother, Shayba b. Rabī'a, to challenge the Muslims at the battle of Badr in 2 A. H. / 624 A. D. He was killed with his son and brother by 'Ubayda, 'Alī and Ḥamza at this battle.<sup>133</sup> [p. 95]

### *'Uthmān b. 'Affān*

A famous Companion of the Prophet (PBUH) and the third well-directed Caliph. His name was 'Uthmān b. 'Affān b. Abū al-'Āṣ b. 'Umayya al-Qurashī. He was one of the

---

<sup>130</sup> Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 279 f.; Ḥilyat al-Awliyā', vol. I, pp. 38 ff.; The Concise Encyclopaedia of am, pp. 407 f.

<sup>131</sup> Ibn Ḥibbān, Al-Thiqāt, vol. VII, p. 287.

<sup>132</sup> See, the manuscript, p. 114.



ten Companions to whom Paradise was promised. ‘Uthmān was called *Dhū al-Nūrayn* because he had, at different times, married two daughters of the Prophet (PBUH), ‘Umm Kulthūm and Ruqayya. He became a Caliph after ‘Umar b. al-Khaṭṭāb was killed in 23 A. H. / 644 A. D. ‘Uthmān was born in Mecca in 47 B.H. / 577 A. D. and murdered in Medina in 35 A. H. / 656 A. D.<sup>134</sup> [p. 179]

### *Wahb b. Munabbih*

A historian from Ṣan‘ā’ and reputed to be one of the Followers (*al-Tābi‘ūn*). His name was Wahb b. Munabbih al-Abnāwī al-Ṣan‘ānī al-Dhimārī, Abū ‘Abd Allah. He was born in Ṣan‘ā’ in 34 A. H. / 654 A. D. He was originally from Persia, and his mother was from Ḥimyar. He was a judge of Ṣan‘ā’ by ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz. He died in 114 A. H. / 732 A. D.<sup>135</sup> [p. 214]

### *Al-Wāḥidī*

An eminent scholar of Tafsīr and literature. His name was ‘Alī b. Aḥmad b. Muḥammad b. ‘Alī al-Wāḥidī al-Naysābūrī al-Shāfi‘ī, Abū al-Ḥasan. Al-Wāḥidī is the author of many books, some of which are “al-Wajīz” and “Asbāb al-Nuzūl”. He was born in Naysābūr and died there in 468 A. H. / 1076 A. D.<sup>136</sup> [p. 32]

### *Al-Walīd b. ‘Utba*

One of the disbelievers of Mecca. He was killed with his father, ‘Utba b. Rabī‘a, and his uncle, Shayba b. Rabī‘a, by ‘Alī, Ḥamza and ‘Ubayda at the battle of Badr in 2 A. H. / 624 A. D.<sup>137</sup> [p. 95]

---

<sup>133</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, p. 38; al-Bidāya wal-Nihāya, vol. III, p. 314; Al-Raḥīq al-Makhtūm, p. 246.

<sup>134</sup> Al-Iṣāba, vol. IV, pp. 223 f.; Ḥilyat al-Awliyā’, vol. I, pp. 55 ff.; Al-A‘lām, vol. IV, p. 210.

<sup>135</sup> Ḥilyat al-Awliyā’, vol. IV, pp. 23 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. XI, p. 166; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 41.

<sup>136</sup> Mu‘jam al-Mu‘allifīn, vol. VII, p. 26; al-A‘lām, vol. IV, p. 255.

<sup>137</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, p. 38; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. III, p. 314; al-Raḥīq al-Makhtūm, p. 246.

### *Yaḥyā b. Abū Kathīr*

One of the greatest scholars of Yamāma in his time. His name was Yaḥyā b. Ṣāliḥ al-Ṭā'ī al-Yamāmī, Abū Naṣr b. Abū Kathīr. He was a slave of Banī Ṭī'. Yaḥyā was one of the trustworthy traditionists. It was said that he spent 20 years studying Ḥadīth with scholars of the Followers (*Tābi'ūn*). He died in 129 A. H. / 747 A. D.<sup>138</sup> [p. 117]

### *Yaḥyā b. Khālid*

A noble of Banī Barmak and the teacher of Hārūn al-Rashīd, the fifth 'Abbāsīd Caliph. His name was Yaḥyā b. Khālid b. Barmak, Abū al-Faḍl. He fostered Hārūn al-Rashīd and looked after him from when he was young. He was born in 120 A. H. / 738 A. D. and died in 190 A. H. / 805 A. D. in a jail, in al-Raqqa, where he had been put by a command of Hārūn al-Rashīd.<sup>139</sup> [p. 166]

### *Yaḥyā b. Mu'ādh*

An eminent Sūfī and preacher "*Wā'iḥ*" from al-Rayy. His name was Yaḥyā b. Mu'ādh b. Ja'far al-Rāzī, Abū Zakariyyā. He was a wise man, known for his aphorisms. Yaḥyā lived in Balkh and died in Naysābūr in 258 A. H. / 872 A. D.<sup>140</sup> [p. 118]

### *Yazīd al-Raqāshī*

An eminent sufī from al-Baṣra. His name was Yazīd b. Abān al-Raqāshī, Abū 'Amr. He was a pious ascetic who gave his entire attention to the worship of God. He died between 110 and 120 A. H. / 728 and 738 A. D.<sup>141</sup> [p. 206]

---

<sup>138</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. III, pp. 66 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. XI, p. 268; Ṭabaqāt al-Ḥuffāz, p. 51; Siyar A'lām al-Nubalā', vol. VI, pp. 27 ff.; Al-A'lām, vol. VIII, pp. 150 f.

<sup>139</sup> Shadharāt al-Dhahab, vol. II, pp. 417 ff.; Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. X, p. 204; Kitāb al-Wuzarā' wal-Kuttāb, pp. 177 ff.; Al-A'lām, vol. VIII, p. 144.

<sup>140</sup> Mu'jam al-Mu'allifīn, vol. XIII, p. 232; al-A'lām, vol. VIII, p. 172.

<sup>141</sup> Ḥilyat al-Awliyā', vol. III, pp. 50 ff.; Tahdhīb al-Tahdhīb, vol. XI, pp. 270 ff.

## *Yūnus (PBUH)*

The Jonah of the Bible. He is also called *Dhū al-Nūn* and *Ṣāhib al-Ḥūt*. The Prophet Yūnus (PBUH) was a Divine Messenger (*Rasūl*), who was swallowed by a big fish, praised God nevertheless, and was delivered. His message is salvation through complete resignation to God.<sup>142</sup> [p. 197]

## *Yūsha' b. Nūn*

The Joshua of the Bible. The Holy Quran does not mention him by name but alludes to him. When the prophet Moses (PBUH) commanded his people to enter the Holy Land they were afraid to fight the giants, the people of great strength. Two men of those who feared Allah encouraged them to do so. One of these two men was Joshua (*Yūsha' b. Nūn*), and the other was Caleb (*Kālib b. Yūfnā*).<sup>143</sup> [p. 181]

---

<sup>142</sup> The Holy Quran, (XXI: 87-88; LXVII: 48-50); Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. I, pp. 237 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 428; Dictionary of Islam, p. 249; Ṭabbāra, Ma'a al-Anbiyā' fī al-Qur'ān al-Karīm, pp. 306 ff.

<sup>143</sup> The Holy Quran, (V: 20-27); Ibn Kathīr, Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm, vol. II, p. 40; Mafātīḥ al-Ghayb, vol. XI, p. 157; Dictionary of Islam, p.255.

## APPENDIX ONE

### Glossary of Words Mentioned in the Manuscript

## *Afrah*

From the root (f. r. h.), meaning sturdy or agile. The word in this structure is one of the comparative and superlative adjectives. It is said of a horse or similar beast to mean the briskest, the most sprightly, the most active, the most agile or the lightest.<sup>1</sup> [p. 214]

## *Aḥadda al-Nazar*

A verb in the past tense, meaning that somebody looking sharply at something or somebody.<sup>2</sup> [p. 220]

## *Ahl al-Dhimma*

The term of “*Dhimma*” is used to designate the sort of renewed contract through which the Muslim community accords protection to members of the other revealed religions, Christianity and Judaism. The beneficiaries of the “*dhimma*” are called “*dhimmis*”, and are collectively referred to as “*ahl al-dhimma*” or “*dhimmiyyūn*”, (people of the covenant or obligation), (protected people). Their essential distinction from the Muslims is that they pay the *jizya*.<sup>3</sup> [p. 4]

## *Ahl al-Kitāb*

The term means “the people of the book” and denotes, in the Holy Qur’ān, Jews and Christians, who are recipients of the Torah “*al-Tawrāh*” and the Gospel “*al-Injīl*”, which were revealed before the Holy Qur’ān.<sup>4</sup> [p. 3]

---

<sup>1</sup> Al-Juharī, *Al-Şiḥāḥ Tāj al-Lugha wa Şiḥāḥ al-‘Arabiyya*, vol. VI, p. 2242; Ibn Manẓūr, *Lisān al-‘Arab*, vol. V, pp. 3405 f.; Al-Rāzī, *Mukhtār al-Şiḥāḥ*, pp. 501 f.; Arabic-English Lexicon, vol. II, p. 2389.

<sup>2</sup> Al-Fayyūmī, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr*, vol. I, p. 172; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 524.

<sup>3</sup> Encyclopaedia of Islam, vol. II, pp. 227 ff.; The Oxford Encyclopaedia of the Modern Islamic World, vol. I, p. 374, Al-Fayrūzābādī, *Al-Qāmūs al-Muḥīṭ*, vol. 4, p. 115.

<sup>4</sup> Abū Ḥayyān, *Al-Baḥr al-Muḥīṭ*, vol. II, p. 282; Al-Māwardī, *Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya*, p. 143; Encyclopaedia of Islam, vol. I, pp. 264 ff.

## *Al-‘Ajam*

(also, *al-‘ajam*). This Arabic term is used by the Arabs to denote the Persians, and is parallel to the Greek word *barbaroi* i.e. those who have an incomprehensible and obscure way of speaking. To the Arabs, the barbarians were primarily their neighbours, the Persians. Another term used by the Arabs to denote the Persians is “*al-Furs*”:<sup>5</sup> [p. 133]

## *Akhnā*

It is said of time or fortune to signify that it destroyed him or her.<sup>6</sup> [p. 213]

## *Amīr (emir)*

(*plur.* ‘*Umarā*’, from the root *amara*, “to command”). It means commander; prince, emir; title of the princes of a ruling house.<sup>7</sup> [p. 13]

## (9) *Al-Anṣār*

(*the helpers*). A title given by the Prophet (PBUH) to the believers of Medina who received and assisted the Prophet after the *Hijra* “emigration” from Mecca to Medina. They are sometimes called more explicitly “*Anṣār al-Nabiyy*”, the helpers of the Prophet (PBUH). Descendants of the original Anṣār families sometimes still include the title “Anṣār” in their family names to indicate their origins.<sup>8</sup> [p. 205]

---

<sup>5</sup> Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, p. 539; Islamic Desk Reference, pp. 339 f.

<sup>6</sup> Lisān al-‘Arab, vol. II, p. 1283; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 819.

<sup>7</sup> Hans Wehr, A Dictionary of Modern written Arabic, p. 27; Islamic Desk Reference, p. 92.

## *(10) Arjafa*

From the root (r. j. f.) which means somebody telling of something falsely, or not according to the truth or the reality, and that he thereby caused commotion or agitation; or because the information was unclear.<sup>9</sup> [p. 222]

## *Awṣāb*

The plural of “*waṣab*”, which means a disease, sickness or pain, or violent pain or continuing pain. It sometimes means emaciation of the body because of fatigue or disease, and sometimes fatigue or weariness, and languor.<sup>10</sup> [p. 224]

## *Banū Isrā’īl*

*(The Children of Isrā’īl)*. The name by which the Holy Qur’ān most commonly calls the Jews, whom it calls also “*al-Yahūd*” and “*Alladhīna hādū*”. Isrā’īl was one of the Prophet Ya‘qūb’s names. As well as this, they are called “*al-‘Abrāniyyūn*” or “*al-‘Ibriyyūn*”.<sup>11</sup> [p. 213]

## *Banū Qaynuqā’*

One of the three main Jewish tribes of Yathrib “Medina”, the others being Banū Qurayza and Banū al-Naḍīr. They lived in the south-west part of the city.<sup>12</sup> [p. 51]

---

<sup>8</sup> Shorter Encyclopaedia of Islam, pp. 43 f.; Islamic Desk Reference, p. 134.

<sup>9</sup> Lisān al-‘Arab, vol. III, p. 1596; Mukhtār al-Ṣiḥāḥ, p. 235; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1042.

<sup>10</sup> Lisān al-‘Arab, vol. VI, p. 4848; A Dictionary of Modern written Arabic, p. 1072; Arabic-English Lexicon, vol. II, pp. 2944 f.

<sup>11</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 63; Mahrān, Dirāsāt Fī Tārīkh al-Sharq al-Adnā al-Qadīm, vol. II, p. 6.

<sup>12</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, pp. 137 f.; Shorter Encyclopaedia of Islam, p. 208; Islamic Desk Reference, p. 358.

## *Banū Qurayṣa*

One of the three main Jewish tribes in “Medina”.<sup>13</sup> [p. 64]

## *Bid‘a*

In a strict sense, the word indicates a belief or practice for which there is no precedent in the time of the Prophet (PBUH). According to al-Shāfi‘ī, it means any innovation which runs contrary to the Qur’ān and the Tradition of the Prophet.<sup>14</sup> [p. 117]

## *Dāniq*

A small silver coin. It equals a sixth part of the coin called a “*dirham*”.<sup>15</sup> [p. 200]

## *Dayr*

(*plur. “Adyira”*), “*Christian Monastery*”. It denotes a place where monks lived, giving their entire attention to worshipping God. These places continued to function after the Arab conquest of the Middle East, and were very numerous in Iraq, Syria, Palestine and Egypt. They were open to virtually all travellers, and often provided a safer stopping-place than anywhere else. The buildings were generally surrounded by places of entertainment and even debauchery.<sup>16</sup> [p. 123]

---

<sup>13</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, pp. 267 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 326 f.; Islamic Desk Reference, p. 365.

<sup>14</sup> Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. I, p. 53; Islamic Desk Reference, p. 172.

<sup>15</sup> Lisān al-‘Arab, vol. II, p. 1433; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 920.

<sup>16</sup> Lisān al-‘Arab, vol. II, p. 1466; Islamic Desk Reference, p. 272; A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 300.



## *Faqīh*

(*plur.* “*Fuqahā*”). The term indicates a specialist in Islamic Law and its branches.<sup>17</sup> [p. 134]

## *Al-Faqīr*

The word, in the Qur’ān, the word signifies a needy person. In mystic terminology it means a person who lives for God alone. In popular parlance the term is used for a poor man, a pauper or a beggar.<sup>18</sup> [p. 78]

## *Al-Fay’*

This term, in Islamic conception, means war booty gained from unbelievers without fighting.<sup>19</sup> [p. 135]

## *Al-Firinj*

(*also, “al-Firinja”, “al-Ifrinj” and “al-Ifrinja”*), “*Franks*”. This name was originally used for the inhabitants of the empire of Charlemagne, and later extended to Europeans in general. The first definite report of a Frankish embassy in Baghdad dates from 906 A. D. During the seventh century, the advance of Christendom against Islam brought Franks and Muslims into close and regular contact. Between the sixteenth and the nineteenth centuries, the word “*al-Frinj*” did not include Orthodox Christians, but was limited to Catholics and Protestants.<sup>20</sup> [p. 141]

---

<sup>17</sup> Islamic Desk Reference, p. 105.

<sup>18</sup> Ibid, p. 95.

<sup>19</sup> Ibn Rushd, *Bidāyat al-Mujtahid wa-Nihāyat al-Muqtaṣid*, vol. I, p. 493; Deeb al-Khudrawi, *A Dictionary of Islamic Terms*, p. 333.

<sup>20</sup> Islamic Desk Reference, p. 104.

## *Fitna*

(*plur.* “*fitan*”). This Arabic word, which means “trial, test or temptation”, appears frequently in the Holy Qur’ān with the meaning of an external test of faith. It generally refers to the series of events which included the murder of the Caliph ‘Uthmān and the conflict between ‘Alī b. Abū Ṭālib and Mu‘āwiya b. Abū Sufyān. This first major struggle within the Muslim community is often called the first, or the great, trial.<sup>21</sup> [p. 67]

## *Ghazwat Badr, “the battle of Badr”*

The first major battle fought between Muslims and the Meccans in 2 A. H. / 624 A. D. at Badr, to the south-west of Medina. The Meccan forces, commanded by Abū Jahl, were defeated and about seventy Meccans, with Abū Jahl among them, were killed. The Holy Qur’ān, in Surat al-Anfāl VIII: 12, indicates that angels fought on the Prophet’s side in this battle. The Muslim success gave immense prestige to the infant Islamic community in Medina and dealt a major blow to the pride of the Meccans.<sup>22</sup> [p. 51]

## *Ghirra*

(*also,* “*ghirr*”). “Ghirra” is in the feminine form of “ghirr”. Both words mean inexperienced in affairs; ignorant of affairs; negligent or heedless of them, “*gharīr*” and “*gharīra*” also mean the same.<sup>23</sup> [p. 163]

## *Ḥamḥama*

(*inf. n.* “*ḥamḥama*”). Al-ḥamḥama is the sound of a horse when he utters his cry, or desires fodder.<sup>24</sup> [p. 222]

---

<sup>21</sup> Islamic Desk Reference, p. 103; A Popular Dictionary of Islam, p. 83.

<sup>22</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, pp. 29 ff.; Encyclopaedia of Seerah, vol. I, p. 31.

<sup>23</sup> Lisān al-‘Arab, vol. V, p. 3235; Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, pp. 608 f.; Arabic-English Lexicon, vol. II, p. 2238; Al-Mu‘jam al-Wasīṭ, vol. I, p. 195.

## *Hawām*

A plural of “*hāma*”, which denotes an owl, a certain night-bird of small size, that frequents the burial-places.<sup>25</sup> [p. 224]

## *Al-Injīl, “the Gospel”*

The term of “*Injīl*” is used in the Holy Qur’ān to denote the Holy Scripture revealed to the Prophet Jesus, “‘*Īsā*” (PBUH). The *Injīl* contained a prophecy of the coming of the Prophet Muḥammad (PBUH). Muslims believe that the real *Injīl* has been lost, because of the persecution which Christians suffered for about three centuries after the time of Jesus.<sup>26</sup> [p. 130]

## *Jall*

A horse-cloth or covering for a horse or similar beast for protection from the cold. *Jilāl* also means this.<sup>27</sup> [p. 222]

## *Al-Jida*

“*Jida*” or “*wujd*”. From the verb “*wajada*” which means that somebody became possessed of wealth or property, or somebody was, or became, rich; possessed of competence or sufficiency; in no need.<sup>28</sup> [p. 200]

---

<sup>24</sup> Al-Juharī, *Al-Ṣiḥāḥ*, vol. V, p. 1905; *Lisān al-‘Arab*, vol. II, p. 1012; *Al-Mukhtār al-Ṣiḥāḥ*, p. 157; *Arabic-English Lexicon*, vol. I, p. 636.

<sup>25</sup> *Lisān al-‘Arab*, vol. VI, p. 4724; *Arabic-English Lexicon*, vol. II, p. 3046.

<sup>26</sup> Wāfī, *Al-Asfār al-Muqaddasa fī al-Adyān al-Sābiqa lil-Islam*, p. 106; Jī -Zāda, *Al-Fāriq Bayn al-Makhlūq wal-Khāliq*, p. 14.

<sup>27</sup> *Lisān al-‘Arab*, vol. I, p. 664; *Al-Mu‘jam al-Wasīṭ*, vol. I, p. 131; *Arabic-English Lexicon*, vol. 1, p. 437.

<sup>28</sup> *Lisān al-‘Arab*, vol. VI, p. 4770; *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ*, pp. 709 f.; *Arabic-English Lexicon*, vol. II, p. 2924.

## *Al-Jinn*

Arabic term for bodies created of “smokeless fire”, which are intelligent, imperceptible to human senses, capable of appearing under different forms and of carrying out heavy labours. They are mentioned in the Holy Qur’ān, and play an important part in Arabic, Turkish, Indian and Indonesian folklore.<sup>29</sup> [p. 20]

## *Al-Jizya*

A tax formerly levied on non-Muslim adult males from Dhimmis, “*Ahl al-Dhimma*”, who were able to pay it, provided that they belonged to a religion recognised as divinely revealed, that is, they were people of the book “*Ahl al-Kitāb*”. The infirm and poor were excluded from paying the *Jizya*. The basis of the *Jizya* is the Holy Qur’ān, (*Sura*, IX: 29). It was normally understood to be a tax for civil protection and the upkeep of the army, but it did in practice sometimes take on the aspect of a tribute.<sup>30</sup> [p. 79]

## *Al-Jumu‘a*

The day of the week when Muslims gather to perform congregationally *al-Jumu‘a* prayer in the Mosque, and listen to a sermon there from the prayer leader “*al-Imām*”. Attendance at this prayer is a duty incumbent on all male, adult, free, resident Muslims. If possible, it should be held in the Great Mosque (*al-Masjid al-Jāmi‘*), and frequent attendance is required. Business transactions are suspended during this prayer time.<sup>31</sup> [p. 215]

---

<sup>29</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 210 f.; Islamic Desk Reference, pp. 189 f.; A Popular Dictionary of Islam, p. 137.

<sup>30</sup> Al-Māwardī, *Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya*, p. 142; S. Al-Jamal, *Ḥāshiyat al-Jamal ‘Alā Sharḥ al-Manhaj*, vol. V, p. 211; Al-Shirbīnī, *Al-Iqnā‘ fī Ḥall Alfāẓ Abū Shujā‘*, vol. II, p. 261.

<sup>31</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 133 f.; Islamic Desk Reference, p. 104; A Popular Dictionary of Islam, p. 260.

## *Kanīf*

This Arabic term signifies an enclosure of wood or branches of trees for camels and sheep, also signifies the concealing or protecting of a place.<sup>32</sup> [p. 212]

## *Kanīsa, church*

In Arabic, the word “*Kanīsa*” denotes the Jewish as well as the Christian place of worship. Some scholars said it denotes the Christian place of worship exclusively.<sup>33</sup> [p. 123]

## *Khalaq*

This word describes a garment or piece of cloth and means it is old and worn-out.<sup>34</sup> [p. 218]

## *Al-Khams al-Fawāsiq*

This term denotes five kinds of harmful animals, mentioned in the Ḥadīth, ( Five kinds of animals are harmful and could be killed in the Ḥaram “Sanctuary”. These are the crow, the kite, the scorpion, the mouse and the rabid dog).<sup>35</sup> [p. 64]

## *Al-Khazraj*

One of the main and famous Arab tribes in Medina before and at the time of the rise of Islam. They seem to have been more numerous than al-Aws, the other main tribe in

---

<sup>32</sup> Al-Juharī, *Al-Şiḥāḥ*, vol. IV, 1424; *Lisān al-‘Arab*, vol. V, p. 3941; *Al-Miṣbāḥ al-Munīr*, vol. II, p. 744; *Al-Mu‘jam al-Wasīṭ*, vol. II, p. 801.

<sup>33</sup> *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 216; *Islamic Desk Reference*, p. 68; *Dictionary of Islam*, p. 56.

<sup>34</sup> Al-Juharī, *Al-Şiḥāḥ*, vol. IV, p. 1472; *Lisān al-‘Arab*, vol. II, p. 1246; *Mukhtār al-Şiḥāḥ*, p. 187.

<sup>35</sup> *Şaḥīḥ al-Bukhārī, Arabic-English*, vol. III, p. 34, The book of al-Ḥajj, chapter: what kind of animals can be killed by a Muḥrim.

Medina. Al-Khazraj and al-Aws played an active role in supporting the Prophet (PBUH) and *al-Muhājirūn* at the *Hijra* from Mecca to Medina.<sup>36</sup> [p. 52]

### *Al-Kuffār*

(also, “*Kāfirūn*”. *sing.* “*Kāfir*”, “*Infīdl*”). In most passages of the Holy Qur’ān, the term refers to unbelievers, who are threatened with God’s punishment and hell.<sup>37</sup> [p. 58]

### *Lijām*

The term signifies the piece of iron put in the mouth of a horse to control it.<sup>38</sup> [p. 215]

### *Lujaj*

This term is the plural of “*lujja*”, which means a great expanse of water or sea, of which the extremities cannot be seen and the bottom cannot be reached.<sup>39</sup> [p. 208]

### *Maghāra*

This term refers to a cave or cavern in a mountain.<sup>40</sup> [p. 220]

### *Marsūm*

This Arabic term means drawn, traced, sketched; painted; recorded in writing, written; designed, planned; decreed, ordered. *Marsūm* (*plu. Marāsīm*) also signifies decree; act, edict; regulation, ordinance.<sup>41</sup> [p. 12]

---

<sup>36</sup> Islamic Desk Reference, p. 208; A Popular Dictionary of Islam, p. 146.

<sup>37</sup> A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 833; Islamic Desk Reference, p. 172; A Popular Dictionary of Islam, p. 139.

<sup>38</sup> Lisān al-‘Arab, vol. V, p. 4001; Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, p. 754.

<sup>39</sup> Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. I, p. 338; Lisān al-‘Arab, vol. V, p. 3999; Arabic-English Lexicon, vol. II, p. 2650; A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 858.

<sup>40</sup> Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. II, 773; Lisān al-‘Arab, vol. V, p. 3313; Mukhtār al-Ṣiḥāḥ, p. 484.

## *Al-Masjid al-Ḥarām*

“The sacred Mosque”. The word of “*Masjid*”, Mosque, refers to the place of public prayer. *Al-Masjid al-Ḥarām* “the Sacred Mosque” is the temple at Mecca, which contains the Ka‘ba, in which is placed *al-Ḥajar al-Aswad* “the Black Stone”. The term *Bayt Allāh* “the House of God” is applied to the whole enclosure, although it more specially denotes the Ka‘ba itself.<sup>42</sup> [p. 76]

## *Mawlā*

(*plur.* “*mawālī*”). This term signifies master, lord; protector, patron; client; charge; friend, companion, associate; “Al-Mawlā” is the Lord, God. “Mawlāy” and “Mawlānā” are a form of address to a sovereign.<sup>43</sup> [p. 13]

## *Mawqī‘at Ṣiffīn, the battle of Ṣiffīn*

A significant event in the early Islamic history. The battle and the immediate events surrounding it lasted over a period of three months up to 37 A. H. / 657 A. D., on a plain called *Ṣiffīn*, which is in the south of the River Euphrates “*al-Furāt*”. The conflict was between ‘Alī b. Abū Ṭālib and Mu‘āwiya b. Abū Sufyān, the governor of al-Shām. When ‘Alī was on the point of winning, he accepted the proposal of Mu‘āwiya, actually conceived by ‘Amr b. al-‘Āṣ, to arbitrate the conflict as a legitimate dispute, because ‘Alī wished to avoid further bloodshed.<sup>44</sup> [p. 225]

---

<sup>41</sup> Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. I, p. 309; A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 340; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1086.

<sup>42</sup> A Dictionary of Islamic Terms, p. 189; A Dictionary of Religious Terms, p. 186; Islamic Desk Reference, pp. 275 f.

<sup>43</sup> Al-Juhārī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. VI, p. 2529; Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, pp. 927 f.; A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 1101.

<sup>44</sup> Ibn Kathīr, Al-Bidāya wal-Nihāya, vol. VII, pp. 239 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 33 f. A Popular Dictionary of Islam, p. 233.

## *Minbar*

(*plur. "manābir"*), "*puplit*". A key piece of furniture, put in mosques, from which the Friday Khuṭba or sermon is preached by the mosque Imām. The minbar in a large mosque is often a very high and ornate structure, intricately carved from beautiful woods. It is usually sited in the mosque fairly close to the *miḥrāb*, where the Imām performs prayers.<sup>45</sup> [p. 216]

## *Mufassirūn*

(*sing. "mufassir"*). The word refers to interpreters of the Holy Qur'ān. A Mufassir must have a wide knowledge of Ḥadīth, the sciences of Quran, Fiqh and the Arabic language to be qualified to correctly interpret the words of the Holy Qur'ān.<sup>46</sup> [p. 76]

## *Al-Munāfiqūn*

(*sing. "munāfiq"*), "*Hypocrites*". In the Holy Qur'ān, this term covers a wider semantic range than the translation usually given in Western languages. The English word that comes nearest to "*munāfiqūn*" in its totality of use in the Qur'ān is "dissenters", the *munāfiqūn* clearly being dissenters within the Muslim community, whether openly or in secret. The English word "hypocrite" most closely fits the post-Qur'anic Muslim usage of the term. The *munāfiqūn* are roundly condemned throughout the Holy Qur'ān. The latter warns, in Surat al-Nisā' (4:145), that the *munāfiqūn* will be in the lowest level of hell, unless they repent.<sup>47</sup> [p. 46]

---

<sup>45</sup> A Dictionary of Islamic Terms, p. 401; A Dictionary of Modern Written Arabic, p. 939; A Popular Dictionary of Islam, pp. 170 f.

<sup>46</sup> A Popular Dictionary of Islam, p. 173; A Dictionary of Islamic Terms, p. 326.

<sup>47</sup> Islamic Desk Reference, p. 141; A Popular Dictionary of Islam, pp. 179 f.



## *Nāqūs*

A board beaten with a stick or hammer, taking the place of bells in eastern churches.<sup>48</sup> [p. 124]

## *Al-Naṣārā, “the Christians”*

(*sing.* “*naṣrānī*”), “*Nazarenes*”. An Arabic name for Christians. Today the formal name is “*Masīhiyyūn*”, from “*Masīḥ*” (Messiah), a usage established by Christian missionaries.<sup>49</sup> [p. 4]

## *Qalansuwa*

This is variously described by Arabic writers but would appear to be a cap worn under a turban, equivalent to the modern *ṭarbūsh*. Zamakhsharī translates “*qalansuwa*” as “*kalāt*”, which is the Persian word for a cap. Arabic authors frequently mention that orientals wear “*Qalansuwa*”.<sup>50</sup> [p. 124]

## *Qurāḍa*

What falls by the action termed “*al-qarḍ*”, for instance, of gold and of silver; and of garment or piece of cloth, which a tailor cuts with his shears, or by the gnawing of a rat or mouse.<sup>51</sup> [p. 220]

---

<sup>48</sup> Tritton, A. S., *The Caliphs and their Non-Muslim Subjects*, p. 5; *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 437; *A Dictionary of Modern Written Arabic*, p. 991. *Lisān al-‘Arab*, vol. VI, p. 4522.

<sup>49</sup> *The Concise Encyclopaedia of Islam*, p. 298; *Shorter Encyclopaedia of Islam*, pp. 440 ff.; *Islamic Desk Reference*, pp. 67 f.

<sup>50</sup> *Lisān al-‘Arab*, vol. V, p. 3720; Izzi Dien, M., *The Theory and the Practice of Market Law in Medieval Islam*, p. 159.

<sup>51</sup> *Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ*, vol. III, p. 1101; *Lisān al-‘Arab*, vol. V, p. 3589; *Arabic-English Lexicon*, vol. II, p. 2516.

## *Quraysh*

The tribe inhabiting Mecca in the time of the Prophet (PBUH) and to which he belonged. At the present day there are many *Qurashiyyūn* living as Bedouin in the neighbourhood of Mecca, while in the city itself the key of the *Ka'ba* is held by a clan of Quraysh called *Shayba*.<sup>52</sup> [p. 97]

## *Al-Rāfiḍa, Rejecters*

(also, "*al-Rawāfiḍ*"). A general name given by the *Sunnīs* to the *Shī'ites*, because they repudiate the validity of the Caliphs who proceeded 'Alī b. Abū Ṭālib. These Caliphs, Abū Bakr, 'Umar and 'Uthmān, along with 'Alī, are considered to be the rightly guided Caliphs by *Sunnīs*. *Shī'ites* believe that only 'Alī and his descendants had the right to the Caliphate, and so consider the first three to be usurpers.<sup>53</sup> [p. 175]

## *Rāhib*

(*plur.* "*Ruhbān*"), "*a monk*". The figure of the monk is known in pre-Islamic poetry and in the Holy Qur'ān and Tradition. The pre-Islamic poets refer to the monk in his cell, the light of which the traveller by night sees in the distance and which gives him the idea of shelter. In the Holy Qur'ān the monk and the *Qissīs* are the religious leaders of the Christians. From the fact that in Muslim literature from the early centuries A. H., the epithet *rāhib* was given to various pious individuals. Thus it is evident that there was nothing odious about it then.<sup>54</sup> [p. 123]

---

<sup>52</sup> *Al-Rawḍ al-'Unuf*, vol. I, pp. 73 f.; *Islamic Desk Reference*, p. 365.

<sup>53</sup> *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 466; *The Concise Encyclopaedia of Islam*, p. 328; *A Popular Dictionary of Islam*, p. 210.

<sup>54</sup> *Lisān al-'Arab*, vol. III, p. 1748; *Shorter Encyclopaedia of Islam*, p. 467; *Islamic Desk Reference*, pp. 273 f.

## *Raqīq*

(also, “‘Abd”), “slave”. Islam has never preached the abolition of slavery as a doctrine, but it has endeavoured to moderate the institution and mitigate its legal and moral aspects. Spiritually, the slave has the same value as the free man, and the same eternity is in store for his soul. The Holy Qur’ān and the Tradition make the emancipation of slaves a meritorious act.<sup>55</sup> [p. 125]

## *Al-Ribā*

(from the root “rabā”, “to grow, increase, exceed”). Usury or profit (interest) from the loan of money or goods, which is totally prohibited. To stay within the letter of the religious law and to soothe consciences, some banks today offer the solution of *muḍāraba* “sleeping partnership”; this defines the placing of capital as a co-investment.<sup>56</sup> [p. 123]

## *Al-Rishā*

(also, *rushā*, sing. *rishwa* or *rushwa* “a bribe”). A thing that one gives to a person, in order that he may judge in his (the giver’s) favour.<sup>57</sup> [p. 81]

## *Ṣāb*

A certain species of tree from which, when it is pressed, there issues what resembles milk, producing an effect like that of a flame of fire, and in some instances weakening the sight. Also a certain kind of bitter tree, one of which is termed “*ṣāba*”, or the

---

<sup>55</sup> Shorter Encyclopaedia of Islam, pp. 1 ff.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 373; Islamic Desk Reference, p. 420.

<sup>56</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 335; Sābiq, Al-Sayyid, Fiqh al-Sunna, vol. III, pp. 281, 284.

<sup>57</sup> Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. VI, p. 2357; Lisān al-‘Arab, vol. III, p. 1653; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1091; Al-Mu‘jam al-Wasīṭ, vol. I, p. 348.

expressed juice of a kind of bitter tree, or, as some say, the expressed juice of the “*ṣāb*” (or aloes).<sup>58</sup> [p. 224]

### *Al-Salaf*

Men of piety and faith in past generations. In the Islamic side the term signifies the Companions of the Prophet (PBUH), the Followers, and their Followers.<sup>59</sup> [p. 8]

### *Ṣawma ‘a*

This term means a cell in which a monk devotes himself to worshipping God. The Holy Qur’ān has mentioned that the name of Allāh was commemorated in abundant measure in these places.<sup>60</sup> [p. 123]

### *Al-Shirk*

(“*Polytheism*”, “*Idolatry*”). The Holy Qur’ān uses this term in direct contrast to the profession of the Oneness of God and expressly declares polytheism to be the sin for which Allāh has no forgiveness. Tradition literature reflects the hostile feeling against the polytheists “*al-mushrikūn*”, who in the law books are generally regarded as outlaws. In a later period it was recognised that all unbelievers are not the same and are not to be treated alike.<sup>61</sup> [p. 4]

---

<sup>58</sup> Lisān al-‘Arab, vol. IV, p. 2520; Mukhtār al-Ṣiḥāḥ, p. 372; Al-Mu‘jam al-Wasīṭ, vol. I, p. 527; Arabic-English Lexicon, vol. II, p. 1741.

<sup>59</sup> Al-Harawī, Dhamm al-Kalām Talkhīṣ al-Suyūṭī fī Ṣawn al-Manṭiq vol. I, p. 119; The Theory and the Practice of Market Law in Medieval Islam, p. 151.

<sup>60</sup> The Holy Qur’ān, (Sūrat al-Ḥajj XXII: 40); Lisān al-‘Arab, vol. IV, p. 2498.

<sup>61</sup> Islamic Desk Reference, p. 344; A Popular Dictionary of Islam, p. 231.

## *Suḥūliyya*

“*Thiyāb Suḥūliyya*” is certain garments or pieces of cotton cloth, so called in relation to “*suḥūl*” or “*saḥūl*”, a place or town of Yemen, where they are woven, or whence they are brought.<sup>62</sup> [p. 218]

## *Al-Tatār, the Mongols*

In the accounts of the Mongol conquests of the eighth century, the conquerors are everywhere called Tatār, and the people of Mongol origin and language always called themselves thus. Al-Tatār conquered Baghdad in 656 A. H. / 1258 A. D. and Damascus on 17 Rabī‘ I 658 A. H. / 2 March 1260 A. D. But they were defeated by al-Muẓaffar Quṭuḡ and his army that was led by Bībars al-Bindiqdārī at ‘Īn Jālūt on Friday, 25 Ramaḍān 658 A. H. / 3 September 1260 A. D., while they had been in their way to conquer Egypt.<sup>63</sup> [p. 72]

## *Al-Tawba*

“*repentance*”. The word, often used in the Holy Qur’ān, originally means “return” and is used either in connection with God, who turns with forgiveness to the penitent, or for someone who turns to God with repentance. Its validity depends on three conditions: a conviction, remorse and a firm resolution to abstain from sin in the future. Sin being an offence against God, repentance is indispensable for salvation.<sup>64</sup> [p. 135]

## *Al-Tawrāt, “the Torah”*

This term is used in the Holy Qur’ān to denote a holy scripture revealed to the Prophet Moses “Mosā”(PBUH) after the time of Abraham “*Ibrāhīm*” and Jacob “*Ya‘qūb*” and

---

<sup>62</sup> Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. V, p. 1726; Lisān al-‘Arab, vol. III, p. 1957; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1320.

<sup>63</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 272 f.; The Cambridge History of Islam, vol. I, pp. 212 f.; Islamic Desk Reference, pp. 443 f.

<sup>64</sup> Islamic Desk Reference, p. 374.

afterwards confirmed by Jesus “*‘Isā*”. The Tawrāt also contained a prophecy of the coming of the Prophet (PBUH). The Holy Qur’ān (II: 75; V: 13) has mentioned that the real Tawrāt was changed after the time of Moses.<sup>65</sup> [p. 130]

### *Al-Ta ‘zīr, Discretionary punishment*

A punishment intended to prevent the culprit from relapsing. Many crimes, now punished by this, were counted as sins in the Holy Qur’ān and for them there was no ḥadd punishment. The kind and amount of *ta ‘zīr* is left to the discretion of the judge.<sup>66</sup> [p. 131]

### *Ṭaylasān*

This is a simple veil or cloak which is thrown over the head and shoulders or just the shoulders. It is a characteristic of “*faqīrs*” and teachers of theology. It is similar, not only in this respect, but also in origin to the western academic robes and hoods.<sup>67</sup> [p. 129]

### *Thimāl*

A helper or a succourer who undertakes or manages the affairs of his party, kinsfolk or tribe. Thimāl also means a refuge or protector.<sup>68</sup> [p. 218]

### *‘Ulamā’*

(*sing.* “*‘ālim*”, “*scholar*”). It is used as a title for Muslim doctors of divinity or law. They form the theocratic element of the government and their “*fatwas*” or decisions, regulate life.<sup>69</sup> [p. 129]

---

<sup>65</sup> Ibid, p. 453.

<sup>66</sup> The Theory and the Practice of Market Law in Medieval Islam, p. 138.

<sup>67</sup> Lisān al-‘Arab, vol. IV, p. 2689; Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, p. 513; Mukhtār al-Ṣiḥāḥ, p. 395.

<sup>68</sup> Al-Azharī, Tahdhīb al-Lughā, vol. XV, p. 94; Al-Juharī, Al-Ṣiḥāḥ, vol. IV, p. 1649; Lisān al-‘Arab, vol. I, p. 506.

## ***‘Ummāl***

(*sing.* “*āmīl*”). One of the meanings of this Arabic word is governors or rulers, whom the Caliph installed on the states of his Caliphate. The other meaning of this word is workers, labourers or workmen. It is also used to refer to the one who collects *Ṣadaqa*, *‘Āmil*.<sup>70</sup> [p. 16]

## ***Wuzarā’***

(*sing.* “*wazīr*”). A title of ministers and of dignitaries in several Near Eastern kingdoms. The office of minister to the Caliph developed in power, especially in the period of the ‘Abbāsids under the Barmakids. The Arabic word today has the sense of a minister in a government.<sup>71</sup> [p. 169]

## ***Yawm al-Qiyāma, the Day of Resurrection***

The cataclysmic events and upheavals of this day are frequently and graphically described in the Holy Qur’ān. This day also has many other names, some of which are (*Yawm al-Ḥisāb*) the day of judgement and (*al-Yawm al-‘Ākhir*) the last day. *Yawm al-Qiyāma* and its events constitute are of the necessary beliefs, which determine the content of the Muslim faith.<sup>72</sup> [p. 99]

## ***Yawm ‘Uḥud, the battle of ‘Uḥud***

The day of ‘*Uḥud* is the day when the Prophet (PBUH) and the Muslims fought the Meccans in 3 A. H. / 625 A. D. at ‘*Uḥud*, a hill to the West of Medina. The Meccans were led by Abū Sufyān. In strictly military terms the result of this battle was a draw.

---

<sup>69</sup> The Theory and the Practice of Market Law in Medieval Islam, p. 136.

<sup>70</sup> Al-Miṣbāḥ al-Munīr, vol. II, p. 588; Mukhtār al-Ṣiḥāḥ, p. 455.

<sup>71</sup> Lisān al-‘Arab, vol. VI, p. 4824; Islamic Desk Reference, p. 477; Al-Mu‘jam al-Wasīṭ, vol. II, p. 1028; A Popular Dictionary of Islam, p. 258.

<sup>72</sup> Islamic Desk Reference, p. 374; A Popular Dictionary of Islam, p. 260.

The Prophet (PBUH) was wounded and his uncle Ḥamza b. ‘Abd al-Muṭṭalib was killed, together with more than seventy Muslims, during this battle.<sup>73</sup> [p. 94]

### *Za‘farān*

“*saffron*”. A certain dye and perfume.<sup>74</sup> [p. 218]

### *Zinā*

The Arabic word means both adultery and fornication. The Holy Qur’ān, the Tradition and Muslim law forbid any sexual intercourse between persons who are not in a state of matrimony.<sup>75</sup> [p. 130]

---

<sup>73</sup> Al-Rawḍ al-‘Unuf, vol. III, pp. 147 ff.; Encyclopaedia of Seerah, vol. I, pp. 31 f.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 68 f.

<sup>74</sup> Lisān al-‘Arab, vol. III, p. 1833; Mukhtār al-Şiḥāḥ, p. 272; Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1231.

<sup>75</sup> Islamic Desk Reference, pp. 103 f.; A Popular Dictionary of Islam, p. 265.



## **APPENDIX TWO**

### **Glossary of Places Mentioned in the Manuscript**

## *Badr*

A small town south-west of Medina, where the Prophet (PBUH) defeated the unbelievers of Mecca in 2 A. H. / 624 A. D.<sup>1</sup> [p. 51]

## *Baghdād*

The capital city of Iraq, on both sides of the river Tigris "*Dijla*". The origins of the pre-Islamic name are not clear. The actual city, founded by the second Abbasid Caliph Abū Ja'far al-Manṣūr, continued to be the centre of the Abbasid Caliphate and the cultural metropolis of the Muslim world, until it was conquered by the Mongols in 655-6 A. H. / 1258 A. D. After that date it was a provincial centre until 1921 A. D., when it became the capital of modern Iraq.<sup>2</sup> [p. 24]

## *Dimashq, "Damascus"*

The capital of modern Syria and a major Middle Eastern city from early medieval times onwards. In 14 A. H. / 635 A. D., Khālīd b. al-Walīd conquered it from the Byzantines. It was made the capital of the 'Umayyad Caliphate by Mu'āwīya b. Abū Sufyān in 35 A. H. / 656 A. D. The great Mosque of the 'Umayyad was built by the Caliph al-Walīd b. 'Abd al-Malik. When the Abbasids defeated the 'Umayyads at the battle of the Zad river in 132 A. H. / 750 A. D., the capital of the Empire shifted from Damascus to the newly founded city of Baghdād. Despite this, Damascus was always an important city through Islamic history, and was recognized as such by succeeding dynasties like the Ayyūbids and Mamlūks.<sup>3</sup> [p. 72]

---

<sup>1</sup> Encyclopaedia of Seerah, vol. I, pp. 31 f.; Islamic Desk Reference, p. 47.

<sup>2</sup> The Columbia Lippincott Gazetteer of the World, p. 140; Longman Dictionary of Geography, pp. 39 f.; Islamic Desk Reference, p. 47.

## *Harrān*

An ancient city, now a village, in Northern Syria near Urfa in Turkey. It was conquered by the Muslims in 19 A. H. / 640 A. D. and became the capital of the 'Umayyads under Marawān b. Muḥammad. After the latter's defeat by the Abbasids in 132 A. H. / 750 A. D., the city was destroyed, but later became a centre of translation under the guidance of Thābit b. Qurra. After having been governed by the Ayyubids, the city was destroyed in 1271 A. D. and not rebuilt after the Mamluk victory over them in 1303 A. D.<sup>4</sup> [p. 184]

## *Al-Ḥijāz*

The name of the northwestern part of the Arabian Peninsula, the birthplace and the spiritual centre of Islām. The areas surrounding the two Holy cities, Mecca and Medina, are sacred preserves which only Muslims are allowed to enter. From the beginning of Islām, the region was under the control of Muslim rulers, first the four rightly guided Caliphs, then the 'Umayyads and, until 1258 A. D., the Abbasids. It then fell to the Egyptians and, in 1517 A. D., to the Ottomans. King al-Ḥusayn b. 'Alī reigned from 1916 to 1924 A. D., and since 1925 A. D. the region has belonged to the territory of Saudi Arabia.<sup>5</sup> [p. 130]

## *Al-Hind, "India"*

A country situated in the South of Asia. Islamic existence in India began with the first Arab conquests in Sindh under Muḥammad b. Qāsim in 93 A. H. / 712 A. D. Islam was carried deeper into India by Maḥmūd of Ghazna, (died in 422 A. H. / 1030 A. D.), and firmly established in the Punjab and Kashmir. Under the Delhi Sultanate (602-962 A. H..

---

<sup>3</sup> The Columbia Lippincott Gazetteer of the World, p. 485; Longman Dictionary of Geography, The Concise Encyclopaedia of Islam, pp. 91 f.

<sup>4</sup> Islamic Desk Reference, pp. 129 f.; A Popular Dictionary of Islam, p. 97.

<sup>5</sup> Islamic Desk Reference, p. 133.

/1206-1555 A. D.), and under the Mongols (932-1274 A. H. / 1526-1858), Islamic rule in India reached its height.<sup>6</sup> [p. 207]

### *Al-Ḥīra*

The capital of the Lakhmids, located to the Southeast of present day al-Najaf al-Ashraf in Iraq.<sup>7</sup> [p. 39]

### *Al-Kūfa*

A city in Iraq, founded by Sa'd b. Abū Waqqāṣ in 16 A. H. / 638 A. D., after the whole of Iraq had been wrested from the hands of the Sasanians. It took part in the revolt against the Caliph 'Uthmān b. 'Affān, who supported 'Alī in the battle of the Camel and in the battle of Ṣiffīn. Al-Kūfa was the brain behind the pro-Abbasid movement, and it was at its great Mosque that the first Abbasid Caliph Abū al-'Abbās al-Saffāḥ was solemnly invested in 131 A. H. / 749 A. D. It remained the Capital of the Abbasids until the founding of Baghdad in 144 A. H. / 762 A. D. Al-Kūfa also held a prominent place in the gestation of the Arabo-Islamic civilisation and culture. It gave its name to the famous writing, known as Kufic script, and the first glimmerings of Islamic Law, Tradition and Exegesis of the Qur'ān took place there. Asceticism and mysticism, Qur'ān reciting, grammar and the study of history were practised in al-Kūfa.<sup>8</sup> [p. 225]

### *Al-Madīna al-Munawwara, "Medina"*

A town in the Hejaz "Ḥijāz", in Saudi Arabia, which was the residence of the Prophet (PBUH) after the Hijra in 622 A. D. and is the place when his tomb is situated. After Mecca it is the second most sacred city of Islām, and is the place where the Prophet's

---

<sup>6</sup> The Europa World Year Book 1998, vol. I, pp. 1648 ff.; Longman Dictionary of Geography, pp. 201 f.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 187.

<sup>7</sup> Islamic Desk Reference, p. 136.

<sup>8</sup> Islamic Desk Reference, p. 221.

Mosque is situated. Its early name was Yathrib. Medina is frequently characterized by the epithet *al-Munawwara*, “the Radiant”.<sup>9</sup> [p. 130]

### ***Makka al-Mukarrama, “Mecca”***

A city in Saudi Arabia, located in the Hejaz “*al-Ḥijāz*”, about 72-km. inland from the red sea port of Jidda. It is the most sacred and celebrated city of Islām, where the Prophet (PBUH) was born in 751 A. D., and lived for much of his life. Muslims turn towards Mecca in prayers and undertake the pilgrimage “*al-Ḥajj*” to that city, not only because of its Prophetic and historical association, but because it contains the Ka’ba “the Sacred House”. The Holy Qur’ān was first revealed to the Prophet (PBUH) near this city, and it was from Mecca that he made his famous migration (*Hijra*) to Medina in 622 A. D. Mecca is often characterized as *al-Mukarrama* “the Revered” and also referred to as ‘Umm al-Qurā “the Mother of cities.”<sup>10</sup> [p. 130]

### ***Miṣr, “Egypt”***

A country located in the northeast of Africa. It was conquered by ‘Amr b. al-‘Āṣ in 640 A. D. / 18-9 A. H. during the Caliphate of ‘Umar b. al-Khaṭṭāb. Now it is known as the Arab Republic of Egypt, with Cairo (*al-Qāhira*) as its capital city. The prestige of *al-Azhar* University has often given the pronouncements of Egyptian religious leaders a great weight in the Islamic world; during the last few centuries Cairo has been the cultural capital of the Arab world.<sup>11</sup> [p. 83]

---

<sup>9</sup> The Columbia Lippincott Gazetteer of the World, pp. 1176 f.; Islamic Desk Reference, p. 262; A Popular Dictionary of Islam, p. 168.

<sup>10</sup> Longman Dictionary of Geography, p. 269; The Columbia Lippincott Gazetteer of the World, pp. 1174 f.; A Popular Dictionary of Islam, p. 168.

<sup>11</sup> The Europa World Year Book 1998, vol. I, pp. 1207 ff.; Longman Dictionary of Geography, pp. 133 f.; The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 107.

## *Najrān*

A town in southwestern Saudi Arabia along the Yemen frontier. In 10 A. H. / 630 A. D., the Christians sent a delegation to meet the Prophet (PBUH) in Medina. They were much impressed on hearing some verses of the Holy Qur'ān (3:59-61) explaining the true position of Christ, and they entered into tributary relations with the new Muslim State. During the Caliphate of 'Umar b. al-Khaṭṭāb, many Christians immigrated to a locality not far from *al-Kūfa*, called *al-Najrāniyya*.<sup>12</sup> [p. 123]

## *Al-Shām*

The region located in the north of Arabic peninsula is called *al-Shām*. It consists of Syria in the north and east, Lebanon in the north, Jordan in the south and Palestine in the west.<sup>13</sup> [p. 184]

## *Tarsūs*

An ancient town of Cilicia, Turkey. After the Muslim conquest, it became one of the frontier towns which formed a protective line against the Byzantine country. It was restored, populated by Arabs and given a mosque by the Abbasid Caliph Hārūn al-Rashīd in 171 A. H. / 788 A. D. The Abbasid Caliph al-Ma'mūn was buried there. It was ruled for a short time by Ṭūlūnids and passed into the hands of the Hamadanids, but in 354 A. H. / 965 A. D. the large, prosperous town was taken by the Byzantine people. It fell to the Mamluks of Egypt in 1275 A. D.<sup>14</sup> [p. 221]

---

<sup>12</sup> The Concise Encyclopaedia of Islam, p. 296; Islamic Desk Reference, p. 310.

<sup>13</sup> Al-Ḥamawī, Yāqūt, Mu'jam al-Buldān, vol. III, pp. 311 ff.

<sup>14</sup> Islamic Desk Reference, p. 442.

## *'Uḥud*

A mountain about five km north of Medina, well known for the battle fought in 3 A. H. / 624 A. D. between the Prophet (PBUH) and the unbelievers of Mecca who were eager to avenge their defeat at the battle of Badr.<sup>15</sup> [p. 94]

## *Al-Yamāma*

A district in Saudi Arabia. It became notorious in early Islām because of the revolt there of Musaylama b. Ḥabīb, who is known as Musaylama al-Kadhdhāb “the liar”. To its eastern border lies Bahrain, and Yemen lies to its west, Najd and Ḥijāz lie to its north, Dahnā' and al-Rub' al-Khālī lie to its south.<sup>16</sup> [p. 130]

---

<sup>15</sup> Encyclopaedia of Seerah, vol. I, p. 31; Islamic Desk Reference, p. 465.

<sup>16</sup> Islamic Desk Reference, p. 482.

## CONCLUSION



## CONCLUSION

At this point of the study, we will provide a conclusion to the previous chapters, mentioning briefly the outcomes of this research.

This thesis studied the book “Manhaj al-Şawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl al-Kitāb”, (The correct method to rectify the ugly practice of appointing the People of the Book in writing professions), and edited it in an academic way for the first time.

Evidence was presented in part one of the thesis which supports attributing this book to the author Ibn al-Durayhim, Nūr al-Dīn ‘Alī b. Abū al-Faḥ, (712 A.H./ 1312 A.D. – 762 A.H./ 1361 A.D.). A counter claim was made by Dāwūd ‘Alī al-Fāḍ, who is a professor at al-Sharī‘a Faculty in Fez, “Fās”, (in Morocco), suggesting that the book was compiled by an unknown Moroccan author in the eleventh century of *Hijra*. But this is considered erroneous due to the evidence presented in this thesis.

The thesis examined the verses of the Quran and the Traditions which form the basis of the tolerant stance of Islam towards *dhimmis*. It also detailed the rights and duties of *dhimmis* who live in the Islamic State, showing that Islam insists that *dhimmis* are treated as well as their Muslim neighbours. Opinions of Muslim scholars about various aspects of the relationship between Muslims and *dhimmis* were discussed and analysed in the light of the Quran and the Traditions. This analysis led the author of this thesis align himself with the scholars who led the most tolerant attitude towards *dhimmis*.

Historically this study proved that *dhimmis* were generally treated well by the sultans and the emirs during the Mamluk era. The study of “Manhaj al-Şawāb” clarified the position of *dhimmis* in Egypt during that period, showing that many of them held important positions which gave them control over Muslims. This sometimes led to *dhimmis* persecuting Muslims.

The thesis showed that the method chosen by Ibn al-Durayhim to deal with the sultans and emirs in that time, in an attempt to end this persecution, provides an example of the relationship between scholars and rulers during that period of the Mamluk rule.

And finally the thesis suggests that although the general stance of Islam towards *dhimmis* should be one of tolerance and support, in the case of similar problems occurring in the future the book “Manhaj al-Şawāb” could provide a useful model of how to deal with them.

## BIBLIOGRAPHY

## BIBLIOGRAPHY

- Abū Dāwūd al-Sajistānī, *Sunan Abū Dāwūd*, English translation with explanatory notes by Ahmad Hasan, New Delhi, 1<sup>st</sup> edn., 1985.
- Abū Ḥayyān, Muḥammad b. Yūsuf b. ‘Alī b. Yūsuf b. Ḥayyān al-Ghirmāṭī, *Al-Baḥr al-Muḥīṭ*, Maktabat al-Naṣr al-Ḥadītha, Al-Riyāḍ, n.d.
- Abū al-Maḥāsin, Jamāl al-Dīn Yūsuf b. Taghrī Bardī, *Al-Nujūm al-Zāhira fī Mulūk Miṣr wal-Qāhira*, Dār al-Kutub al-Miṣriyya, Cairo, n.d.
- Abū Na‘īm, Aḥmad b. ‘Abd Allah al-Aṣfahānī, *Ḥilyat al-Anbiyā’*, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, n.d.
- Abū ‘Ubayd, al-Qāsim b. Salām, *Al-Amwāl*, Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyya, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1388 A. H. /1968 A. D.
- Abū Yūsuf, Y‘qūb b. Ibrāhīm b. Ḥabīb, *Kitāb al-Kharāj*, ed. by al-Bannā, M. I., Dār al-Iṣlāḥ, Cairo 1981.
- Abū Zahra, Muḥammad, *Khātam al-Nabiyyīn*, Dār al-Fikr al-‘Arabī, Cairo 1979.
- Afzalur Rahman, *Encyclopaedia of Seerah*, vol. I, London, 1988.
- Aḥmad b. Ḥanbal, *Musnad Aḥmad*, Al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 5<sup>th</sup> edn., 1405 A. H. /1985 A. D.
- Al-‘Ajlūnī, Ismā‘īl b. Muḥammad, *Kashf al-Khafā wa Muzīl al-Ilbās ‘Ammā ‘Ushtuhira min al-Aḥādīth ‘Alā Alsinat al-Nās*, ed. by Aḥmad al-Qallāsh, Maktabat al-Turāth al-Islāmī, Ḥalab – Syria, n.d.
- Allen, R. E., *The Concise Oxford Dictionary of Current English*, 8<sup>th</sup> edn., Clarendon Press, Oxford, 1990.
- Arnold, Thomas W., *Al-Da‘wa Ilā al-Islām*, translated by Ḥasan Ibrāhīm Ḥasan, Maktabat al-Nahḍa al-Miṣriyya, Cairo, 3<sup>rd</sup> edn., 1970.

- Asad, Muḥammad, *Al-Islām 'Alā Muftaraq al-Ṭuruq*, translated by 'Umar Farrūkh, Dār al-'Ilm lil-Malāyīn, Beirut, 4<sup>th</sup> edn., 1955.
- Al-Aṣḥabī, Mālik b. Anas, *Al-Mudawwana al-Kubrā*, Dār al-Fikr, Beirut, 1411 A. H. /1991 A. D.
- Al-Aṣḥabī, Mālik b. Anas, *Al-Muwaṭṭa'*, rendered to English by F. Amira Zrein Matraji, Dār al-Fikr, Beirut, 1994.
- Ashtor, E., *A Social and Economic History of the Near East in the Middle Ages*, London, 1976.
- 'Āshūr, Sa'īd 'Abd al-Fattāḥ, *Al-'Aṣr al-Mamālīkī fī Miṣr wal-Shām*, Maktabat al-Anglo al-Miṣriyya, Cairo, 3<sup>rd</sup> edn., 1994.
- 'Āshūr, Sa'īd 'Abd al-Fattāḥ, *Al-Mujtama' al-Miṣrī fī 'Aṣr Salāṭīn al-Mamālīk*, Dār al-Nahḍa al-'Arabiyya, Cairo, 1992.
- Al-Asnawī, Jamāl al-Dīn Abū Muḥammad 'Abd al-Raḥīm, *Al-Kalimāt al-Muhimma fī Mubāsharat Ahl al-Dhimma*, ed. By Moshe Perlman, Brookline, USA, 1969.
- Al-'Aynī, Badr al-Dīn Abū Muḥammad Maḥmūd b. Aḥmad, *'Umdat al-Qārī' Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Maṭba'at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1392 A. H. /1972 A. D.
- Al-Azharī, Abū Manṣūr Muḥammad b. Aḥmad, *Tahdhīb al-Lugha*, ed. by A-Ibyārī, I., Dār al-Kitāb al-'Arabī, 1967.
- Al-Baghdādī, Ismā'īl Bāshā, *Hadiyyat al-'Ārifīn Asmā' al-Mu'allifīn wa 'Āthār al-Muṣannifīn*, published with "*Kashf al-Ẓunūn*", Mu'assasat al-Tārīkh al-'Arabī, Beirut, n.d.
- Al-Baghdādī, al-Khaṭīb, *Tārīkh Baghdād*, Al-Maktaba al-Salafiyya, Cairo, n.d.
- Al-Balādhurī, Abū al-'Abbās Aḥmad b. Yḥyā b. Jābir, *Futūḥ al-Buldān*, Dār al-Nashr lil-Jāmi'iyyīn, Beirut, 1958.

- Al-Bijādī, ‘Alī Muḥammad, *Marāṣid al-Iṭṭilā’*, Beirut, 1374 A. H. /1955 A. D.
- Brill, E. j., *Encyclopaedia of Islam*, new edition, Leiden, London, 1960.
- Brockelmann, Kārl, *Tārīkh al-Adab al-‘Arabī*, translated under the direction of Muḥammad Fahmī Ḥijāzī, al-Hay’a al-Miṣriyya al-‘Āmma lil-Kitāb, Cairo, 1995.
- Browne, Laurence E., *The Eclipse of Christianity in Asia from the Time of Muhammad till the Fourteenth Century*, Cambridge University Press, 1933.
- Al-Buhūtī, Manṣūr b. Yūnus b. Idrīs, *Kashshāf al-Qinā’ ‘an Matn al-Iqnā’*, Dār al-Fikr, Beirut, 1402 A. H. /1982 A. D.
- Al-Bukhārī, Muḥammad b. Ismā‘īl, *Al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ*, translated by Khan, M. M., New Delhi, 1984.
- Al-Bukhārī, Muḥammad b. Ismā‘īl, *Al-Tārīkh al-Kabīr*, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, n.d.
- Cyril Glasse, *The Concise Encyclopaedia of Islam*, London, 1989.
- Al-Dahabī, Idwād Ghālī, *Mu‘āmalat Ghayr al-Muslimīn fī al-Mujtama’ al-Islāmī*, Maktabat Gharīb, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1993.
- Al-Dārimī, Abū Muḥammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Raḥmān, *Sunan al-Dārimī*, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, n.d.
- Al-Dārqaṭnī, ‘Alī b. ‘Umar, *Sunan al-Dārqaṭnī*, Dār al-Fikr, Beirut, 1414 A. H. /1994 A. D.
- Al-Dhahabī, Shams al-Dīn Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Uthmān, *Siyar A‘lām al-Nubalā’*, Mu’assasat al-Risāla, Beirut, n.d.
- Al-Dhahabī, Shams al-Dīn Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Uthmān, *Tadhkirat al-Ḥuffāz*, Ḥaydar ‘Ābād, India, 1333 A. H.
- Donzel, E. Van, *Islamic Desk Reference*, Leiden, New York, Köln, 1994.
- Dudley Stamp, *Longman Dictionary of Geography*, London, 1970.

- The Europa World YearBook 1994, London, 1994.
- Ezzeddin Ibrāhīm and Denys Johnson-Davies, *Forty Ḥadīth Qudsī*, The Holy Qur'ān Publishing House, Beirut, 6<sup>th</sup> edn., 1411 A. H. /1990 A. D.
- Fakhr al-Dīn al-Rāzī, *Al-Tafsīr al-Kabīr or Mafātīḥ al-Ghayb*, Dār al-Kutub al-'Ilmiyya, Beirut, 1<sup>st</sup> ed., 1411 A. H. /1990 A. D.
- Al-Fayrūzābādī, Majd al-Dīn, *Al-Qāmūs al-Muḥīṭ*, Al-Maktaba al-Tujāriyya al-Kubrā, Cairo, 4<sup>th</sup> edn., 1357 A. H. /1938 A. D.
- Al-Fayyūmī, Aḥmad b. Muḥammad b. 'Alī al-Muqrī, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr fī Gharīb al-Sharḥ al-Kabīr lil-Rāfi'ī*, Al-Maṭba'a al-Amīriyya, Cairo, 4<sup>th</sup> edn., 1921.
- Al-Ghazālī, Abū Ḥāmid Muḥammad b. Muḥammad B. Muḥammad, *Al-Wajīz fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, Dār al-Ma'rifa, Beirut, 1399 A. H. /1979 A. D.
- Gibb, H. A. R. and Kramers, J. H., *Shorter Encyclopaedia of Islam*, Leiden, 1974.
- Ḥājī Khalīfa, Muṣṭafa B. 'Abd Allah, *Kashf al-Zunūn 'an Asāmī al-Kutub wal-Funūn*, Mu'assasat al-Tārīkh al-'Arabī, Beirut, n.d.
- Al-Ḥākim, Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. 'Abd Allāh al-Naysābūrī, *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*, Dār al-Ma'rifa, Beirut, n.d.
- Al-Ḥamawī, Yāqūt b. 'Abd Allah, *Mu'jam al-Buldān*, Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, Beirut, n.d.
- Hans wehr, *A Dictionary of Modern Written Arabic, Arabic – English*, ed. by J. Milton Cowan, Librairiedu Liban, Beirut, 3<sup>rd</sup> edn., 1980.
- Al-Harawī, Abū Ismā'il 'Abd Allah b. Muḥammad al-Anṣārī, *Dhamm al-Kalām Talkhīṣ al-Suyūṭī fī Ṣawn al-Manṭiq*, ed. by 'Alī Sāmī al-Nashshār and Su'ād 'Abd al-Razzāq, Majma' al-Buḥūth al-Islāmiyya in al-Azhar, Cairo, 2<sup>nd</sup> edn., 1389 A. H.

- Ḥasan Ibrāhīm Ḥasan, *Tārīkh al-Islām al-Siyāsī wal-Dīnī wal-Thaqāfī wal-Ijtīmā'ī*, Maktabat al-Nahḍa al-Miṣriyya, Cairo, 9<sup>th</sup> edn., 1979.
- Holt, P. M.; Lambton, A. K. S. and Lewis, B., *The Cambridge History of Islam*, Cambridge University Press, 1970.
- Hughes, Thomas Patrick, *Dictionary of Islam*, London, 1988.
- Huwaydī, Fahmī, *Muwāḥḥinūna lā Dhimmiyyūn Mawqī' Ghayr al-Muslimīn fī Mujtama' al-Muslimīn*, Dār al-Shurūq, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1405 A. H. /1985 A. D.
- Ibn 'Ābidīn, *Ḥāshiyat Radd al-Miḥtār 'alā al-Durr al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr al-Abṣār*, Maḥba'at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 2<sup>nd</sup> edn., 1386 A. H. /1966 A. D.
- Ibn al-Athīr, 'Izz al-Dīn Abū al-Ḥasan 'Alī b. Abū al-Karam al-Shaybānī, *'Usd al-Ghāba fī Ma'rifat al-Ṣaḥāba*, Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, Beirut, n.d.
- Ibn 'Aṭiyya, Abū Muḥammad 'Abd al-Ḥaqq b. GHālib, *Tafsīr Ibn 'Aṭiyya, "Al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz"*, ed. by 'Abd al-Salām 'Abd al-Shāfī Muḥammad, Dār al-Kutub al-'Ilmiyya, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1413 A. H. /1993 A. D.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Al-Durar al-Kāmina fī A'yān al-Mā'a al-Thāmina*, Ḥaydar 'Ābād, India, 1<sup>st</sup> edn., 1349 A. H.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Al-Iṣāba fī Tamyīz al-Ṣaḥāba*, Dār al-Kutub al-'Ilmiyya, Beirut, 1327 A. H.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, Dār al-Fikr, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1404 A. H. /1984 A. D.
- Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, Dār al-Ma'rifa, Beirut, 2<sup>nd</sup> edn., 1395 A. H. /1975 A. D.
- Ibn al-Ḥajjāj, Muslim Ibn al-Ḥajjāj al-Qushayrī al-Naysābūrī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, rendered into English by 'Abd al-Ḥamīd Ṣiddīqī, New Delhī, 1986.



- Ibn Ḥazm, Abū Muḥammad ‘Alī b. Aḥmad al-Zāhirī al-Andalusī, *Al-Fiṣal fī al-Milal wal-Ahwā’ wal-Niḥal*, ed. by Naṣr, M. I., and ‘Umayra, A., Dār al-Jīl, Beirut, n.d.
- Ibn Ḥibbān, Muḥammad, *Al-Thiqāt*, Mu’assasat al-Kutub al-‘Ilmiyya, 1<sup>st</sup> edn., 1401 A. H. /1981 A. D.
- Ibn al-‘Imād, ‘Abd al-Ḥayy b. Aḥmad al-Ḥanbalī al-Dimashqī, *Shadharāt al-Dhahab fī Akhbār Man Dhahab*, ed. by Maḥmūd al-Arna’ūt, Dār B. Kathīr, Damascus, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1408 A. H. /1988 A. D.
- Ibn Jarīr al-Ṭabarī, *The History of al-Ṭabarī, “Tārīkh al-Rusul wal-Mulūk”*, translated and annotated by Gautier H. A. Juynboll, State University of New York, 1989.
- Ibn Jizzī, Abū al-Qāsim Muḥammad b. Aḥmad al-Kalbī, al-Ghirmāṭī, *Al-Qawānīn al-Fiqhiyya*, Al-Dār al-‘Arabiyya lil-Kitāb, Libya, 1988.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā ‘Imād al-Dīn Ismā‘īl al-Qurashī al-Dimashqī, *Al-Bidāya wal-Nihāya*, ed. by Futayḥ, Ahmad ‘Abd al-Wahāb, Dār al-Ḥadīth, Cairo, 5<sup>th</sup> edn., 1418 A. H. /1998 A. d.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā ‘Imād al-Dīn Ismā‘īl al-Qurashī al-Dimashqī, *Tafsīr Ibn Kathīr, “Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm”*, Dār al-Ma‘rifa, Beirut, 2<sup>nd</sup> edn., 1408 A. H. /1988 A. D.
- Ibn Māja, Abū ‘Abd Allāh Muḥammad b. Yazīd al-Qazwīnī, *Sunan b. Māja*, ed. by Muḥammad Fu’ād ‘Abd al-Bāqī, al-Maktaba al-Islāmiyya, Istanbul, n.d.
- Ibn Manẓūr, Jamāl al-Dīn Abū al-Faḍl Muḥammad b. Mukarram b. ‘Alī, *Lisān al-‘Arab*, Dār al-Ma‘ārif, Cairo, n.d.
- Ibn Manẓūr, Jamāl al-Dīn Abū al-Faḍl Muḥammad b. Mukarram b. ‘Alī, *Mukhtaṣar Tārīkh Dīmashq*, ed. By Ḥammūsh, A. R. and al-‘Umar, M. N., Dār al-Fikr, Damascus, 1<sup>st</sup> edn., 1409 A. H. /1989 A. D.

- Ibn al-Naqqāsh, Abū 'Umāma Muḥammad b. 'Alī b. 'Abd al-Wāḥid al-Dakālī, *Al-Madhamma fī Isti'māl Ahl al-Dhimma*, a manuscript in Dār al-Kutub (in Cairo), no. 3952 Tārīkh.
- Ibn Qayyim al-Jawziyya, *Aḥkām Ahl al-Dhimma*, ed. by Şubḥī al-Şāliḥ, Dār al-'Ilm lil-Malāyīn, Beirut, 3<sup>rd</sup> edn., 1983.
- Ibn Qayyim al-Jawziyya, *Zād al-Ma'ād fī Hady Khayr al-'Ibād*, al-Mu'assasa al-'Arabiyya lil-Ṭibā'a wal-Nashr, Beirut, n.d.
- Ibn Qudāma, Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad b. 'Abd Allāh b. Aḥmad al-Maqdisī, *Al-Kāfī fī Fiqh al-Imām Aḥmad b. Ḥanbal*, ed. by Zuhīr al-Shāwīsh, Al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 5<sup>th</sup> edn., 1408 A. H. /1988 A. D.
- Ibn Qudāma, Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad b. 'Abd Allāh b. Aḥmad al-Maqdisī, *Al-Mughnī 'alā Mukhtaṣar al-Kharqī*, Dār al-Baṣā'ir, Cairo, n.d.
- Ibn Rushd, Abū al-Walīd Muḥammad b. Aḥnad al-Qurṭubī, *Bidāyat al-Mujtahid wa Nihāyat al-Muqtaṣid*, Maktabat al-Riyāḍ al-Ḥadītha, al-Riyāḍ, Saudi Arabia, n.d.
- Ibn Rushd, Abū al-Walīd Muḥammad b. Aḥnad al-Qurṭubī, *Al-Bayān wal-Taḥṣīl*, ed. by al-'Arāyshī, M., and al-Ḥabābī, A., Dār al-Gharb al-Islāmī, Beirut, 1406 A. H. /1986 A. D.
- Ibn Sa'd, Muḥammad, *Al-Ṭabaqāt al-Kubrā*, Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, Beirut, n.d.
- Ibn Sa'd, Muḥammad, *The Woman of Madina*, translated by Aisha Bewley, Ta-Ha Publishers Ltd., London, 1997.
- Ibn al-'Ukhuwwa, Muḥammad b. Muḥammad b. Aḥmad al-Qurashī, *Ma'ālim al-Qurba fī Aḥkām al-Ḥisba*, ed. by Revben Levey, Cambridge, 1973.
- Irwin, Robert, *The Middle East in the Middle Ages, The Early Mamlūk Sultanate 1250 – 1382*, London, 1986.

- Izzī Dien, M., *The Theory and the Practice of Market Law in Medieval Islam*, E. J. W. Gibb Memorial Trust, 1997.
- Al-Jahshiyārī, Abū ‘Abd Allāh Muḥammad b. ‘Abdūs, *Kitāb al-Wuzarā’ wal-Kuttāb*, ed. by Muṣṭafā al-Saqqā and others, Maṭba‘at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1357 A. H. /1938 A. D.
- Al-Jamal, Sulaymān, *Ḥāshiyat al-Jamal ‘alā Sharḥ al-Manhaj*, al-Maṭba‘a al-Maymaniyya, Cairo, 1305 A. H.
- Al-Jaṣṣāṣ, Abū Bakr Aḥmad b. ‘Alī al-Rāzī, *Aḥkām al-Qur’ān*, Dār al-Fikr, Beirut, n.d.
- Joseph, John, *Muslim-Christian Relations in the Middle East, The Case of the Jacobites in an Age of Transition*, State University of New York Press, 1983.
- Al-Juharī, Ismā‘īl b. Ḥammād, *Al-Ṣiḥāḥ Tāj al-Lughā wa Ṣaḥīḥ al-‘Arabiyya*, ed. by Aḥmad ‘Abd al-Ghafūr ‘Aṭṭār, Dār al-‘Ilm lil-Malāyīn, Beirut, 3<sup>rd</sup> edn., 1404 A. H. /1984 A. D.
- Kaḥḥāla, ‘Umar Riḍā, *Mu‘jam al-Mu‘allifīn Tarājim Muṣannifī al-Kutub al-‘Arabiyya*, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, Beirut, 1957.
- Kaḥḥāla, ‘Umar Riḍā, *A ‘lām al-Nisā’ fī ‘Ālamay al-‘Arab wal-Islām*, Mu’assasat al-Risāla, Beirut, 5<sup>th</sup> edn., 1404 A. H. /1984 A. D.
- Al-Kāsānī, ‘Alā’ al-Dīn Abū Bakr b. Mas‘ūd, *Badā’i’ al-Ṣanā’i’ fī Tartīb al-Sharā’i’*, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, 2<sup>nd</sup> edn., 1406 A. H. /1986 A. D.
- Al-Khaṭīb al-Shirbīnī, Muḥammad b. Aḥmad, *Al-Iqnā’ fī Ḥall Alfāḥ Abū Shujā’*, Maṭba‘at ‘Īsā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1203 A. H.
- Al-Khudrawī, Deeb, *A Dictionary of Islamic Terms*, Al-Yamāma, Damascus - Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1416 A. H. /1995 A. D.
- Lane-Poole, Stanley, *A History of Egypt in the Middle Ages*, London, 2<sup>nd</sup> edn., April 1914.

- Lane, E. W., *Arabic – English Lexicon*, Cambridge, 1984.
- Leon E. Seltzer and others, *The Columbia Lippincott Gazetteer of the world*, Columbia University Press, 2<sup>nd</sup> edn., 1962.
- Lobon, Gustave, *Ḥaḍārat al-‘Arab*, translated by ‘Ādil Zi‘ītar, Dār Iḥyā’ al-Kutub al-‘Arabiyya, Cairo, 3<sup>rd</sup> edn., 1375 A. H. /1956 A. D.
- Maḥmūd, Salām Shāfi‘ī, *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Aṣr al-Fāṭimī al-Awwal*, Al-Hay’a al-Miṣriyya al-‘Āmma lil-Kitāb, “Tārīkh al-Miṣriyyīn no. 75”, Cairo 1995.
- Mahrān, Muḥammad Bayyūmī, *Dirāsāt fī Tārīkh al-Sharq al-Andā al-Qadīm*, Maṭba‘at al-Amāna, Cairo, 1973.
- Malik, F. H., *Wives of the Holy Prophet*, Delhi, 1990.
- Al-Maliki, A. and Ibrāhīm, A., *A Dictionary of Religious Terms*, Maktabat al-‘Ubaykān, Saudi Arabia, 1416 A. H. /1995 A. D.
- Al-Maqrīzī, Aḥmad b. ‘Alī, *Ighāthat al-‘Umma bi-Kashf al-Ghumma*, Cairo, 1957.
- Al-Maqrīzī, Aḥmad b. ‘Alī, *Al-Sulūk li-Ma‘rifat Duwal al-Mulūk*, ed. by Muḥammad ‘Abd al-Qādir ‘Aṭā, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1418 A. H. /1997 A. D.
- Al-Māwardī, Abū al-Ḥasan ‘Alī b. Muḥammad al-Baṣrī al-Baghdādī, *Al-Aḥkām al-Sulṭāniyya wal-Wilāyāt al-Dīniyya*, Maṭba‘at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1380 A. H. /1960 A. D.
- Al-Mubārkaḥūrī, Ṣafiyy al-Raḥman, *Al-Raḥīq al-Makhtūm*, Rābiṭat al-‘Ālam al-Islāmī, Makka al-Mukarrama, 1400 A. H. / 1980 A. D.
- Muḥammad b. Ishāq, *Al-Sīra al-Nabawiyya*, printed with al-Rawḍ al-‘Unuf for al-Suhaylī, Maktabat al-Kulliyāt al-Azhariyya, Cairo, n.d.
- *Al-Mu‘jam al-Wasīf*, Majma‘ al-Lugha al-‘Arabiyya - Cairo, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, Cairo, 2<sup>nd</sup> edn., 1393 A. H. /1973 A. D.

- Muslim b. al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, rendered into English by ‘Abd al-Ḥamīd Ṣiddīqī, New Delhi, 1986.
- Narīmān ‘Abd al-Karīm Aḥmad, *Mu‘āmalat Ghayr al-Muslimīn fī al-Dawla al-Islāmiyya*, Al-Hay’a al-Miṣriyya lil-Kitāb, Tārīkh al-Miṣriyyīn NO. 90, Cairo, 1996.
- Al-Nawawī, Muḥyī al-Dīn b. Sharaf, *Al-Majmū‘ Sharḥ al-Muhadhdhab for al-Shīrāzī*, Edited by Maḥmūd Maṭrajī, Dār al-Fikr, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1417 A. H. /1996 A. D.
- Al-Nawawī, Muḥyī al-Dīn b. Sharaf, *Ṣaḥīḥ Muslim bi-Sharḥ al-Nawawī*, ed. by Khalīl Ma’mūn Shīḥa, Dār al-Ma‘rifa, Beirut, 4<sup>th</sup> edn., 1418 A. H. /1997 A. D.
- Netton, Ian Richard, *A Popular Dictionary of Islam*, London, 1992.
- Nielsen, Jorgen S., *Religion and Citizenship in Europe and the Arab World*, London, 1992.
- Al-Nimr, Nimr Muḥammad al-Khalīl, *Ahl al-Dhimma wal-Wilāyāt al-‘Āmma fī al-Fiḥ al-Islāmī*, al-Maktaba al-Islāmiyya, Jordan, 1<sup>st</sup> edn., 1409 A. H.
- Al-Niwayrī, Muḥammad b. Qāsim al-Sakandarī, *Al-Ilmām Fīmā Jarat Bihi al-Aḥkām al-Maqḍiyya fī Wāqi‘at al-Iskandariyya*, a manuscript NO. 907 in Ma‘had al-Makhtūṭāt al-‘Arabiyya.
- Al-Qalqashandī, Abū al-‘Abbās Shihāb al-Dīn Aḥmad b. ‘Alī, *Ṣubḥ al-A‘shā fī Ṣinā‘at al-Inshā*, Dār al-Kutub al-Miṣriyya, Cairo, n.d.
- Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Ghayr al-Muslimīn fī al-Mujtama‘ al-Islāmī*, Maktabat Wahba, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1397 A. H. /1977 A. D.
- Al-Qarāfī, Shihāb al-Dīn, *Al-Furūq*, ‘Ālam al-Kutub, Beirut, n.d.
- Qāsim ‘Abduh Qāsim, *Ahl al-Dhimma fī Miṣr al-‘Uṣūr al-Wuṣṭā*, Dār al-Ma‘ārif, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1977.

- Al-Qurṭubī, Muḥammad b. Aḥmad al-Anṣārī, *Al-Tafsīr al-Qurṭubī*, “*Al-Jāmi‘ li-Aḥkām al-Qur’ān*”, Dār al-Kitāb al-‘Arabī, Cairo, n.d.
- Al-Ramlī, Shams al-Dīn Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamza, *Nihāyat al-Muḥtāj Ilā Sharḥ al-Minhāj for al-Nawawī*, Maṭba‘at Būlāq, Cairo, n.d.
- Al-Rāzī, Muḥammad b. Abū Bakr ‘Abd al-Qādir, *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ*, Dār al-Ḥadīth, Cairo, n.d.
- Al-Sā‘atī, Aḥmad ‘Abd al-Raḥmān al-Bannā, *Al-Faḥ al-Rabbānī li-Tartīb Musnad Aḥmad B. Ḥanbal al-Shaybānī*, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1370 A. H.
- Al-Sābūnī, Muḥammad ‘Alī, *Rawā’i‘ al-Bayān Tafsīr ‘Āyāt al-Aḥkām min al-Qur’ān*, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, Beirut, n.d.
- Al-Sakhāwī, Shams al-Dīn Muḥammad b. ‘Abd al-Raḥmān b. Abū Bakr, *Al-Tibr al-Masbūk fī Dhayl al-Sulūk*, Maṭba‘at Būlāq, Cairo, 1315 A. H.
- Al-Sarkhasī, Shams al-Dīn Abū Bakr Muḥammad, *Kitāb al-Mabsūṭ*, Dār al-Ma‘rifa, Beirut, 1406 A. H. /1986 A. D.
- Al-Sarkhasī, Shams al-A‘imma al-Ḥanafī, *Sharḥ al-Siyar al-Kabīr*, Dā’irat al-Ma‘ārif al-Niḏāmiyya, Ḥaydar Ābād, India, 1<sup>st</sup> edn., 1335 A. H.
- Al-Shāfi‘ī, Muḥammad b. Idrīs, *Al-‘Umm*, Al-Dār al-Miṣriyya lil-Ta’līf wal-Tarjama, Cairo, 1321 A.H.
- Shākir, Maḥmūd, *Al-Tārīkh al-Islāmī*, Al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 5<sup>th</sup> edn., 1411 A. H./ 1991 A. D.
- Shalabī, Aḥmad, *Al-Ḥurūb al-Ṣalībiyya Iḥdā Ḥalaqāt al-Ṣirā‘ Bayn al-Sharq wal-Gharb*, Al-Majlis al-A‘lā lil-Shu‘ūn al-Islāmiyya, Dirāsāt fī al-Islām, No 62, Cairo, 1386 A. H. /1966 A. D.
- Shams al-Dīn b. Qudāma, *Al-Sharḥ al-Kabīr*, printed with “*Al-Mughnī*” for Ibn Qudāma, Dār al-Kitāb al-‘Arabī, Beirut, 1392 A. H.

- Al-Shawkānī, Muḥammad b. ‘Alī, *Al-Badr al-Ṭālī‘ bi-Mahāsin Man Ba‘da al-Qarn al-Sābi‘*, Maṭba‘at al-Sa‘āda, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1348 A. H.
- Al-Shawkānī, Muḥammad b. ‘Alī, *Fath al-Qadīr alJāmi‘ Bayna Fannay al-Riwāya wal-Dirāya min ‘Ilm al-Tafsīr*, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, Beirut, n.d.
- Al-Shīrāzī, Abū Ishāq Ibrāhīm b. ‘Alī b. Yūsuf, *Al-Muhadhdhab*, Maṭba‘at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1343 A. H.
- Al-Sibā‘ī, Muṣṭafā, *Ishtirākiyyat al-Islām*, Dār al-Sha‘b, Cairo, 1381 A. H. /1962 A. D.
- Al-Ṣi‘īdī, ‘Abd al-Mut‘āl, *Al-Siyāsa al-Islāmiyya fī ‘Ahd al-Nubuwwa*, Dār al-Fikr al-‘Arabī, Cairo, n.d.
- Al-Suhaylī, ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Abd Allāh al-Khath‘amī, *Al-Rawḍ al-‘Unuf fī Tafsīr al-Sīra al-Nabawiyya libn Hishām*, Maktabat al-Kulliyyāt al-Azhariyya, Cairo, n.d.
- Al-Suksukī, ‘Abbās b. Mansūr al-Ḥanbalī, *Al-Burhān fī Ma‘rifat Ahl al-Adyān*, ed. by al-Ḥājj, K. A. I., Dār al-Turāth al-‘Arabī, 1<sup>st</sup> edn., 1400 A. H. /1980 A. D.
- Al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. ‘Uthmān, *Ḥusn al-Muḥāḍara fī Akhbār Miṣr wal-Qāhira*, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1418 A. H. /1997 A. D.
- Al- Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. ‘Uthmān, *Al-Jāmi‘ al-Ṣaghīr min Ḥadīth al-Bashīr al-Nadhīr*, Maṭba‘at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, Cairo, 1373 A. H.
- Al- Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. ‘Uthmān, *Ṭabaqāt al-Ḥuffāz*, ed. by ‘Umar, A. M., Maktabat Wahba, Cairo, 1<sup>st</sup> edn., 1393 A. H. /1973 A. D.
- Ṭabbāra, ‘Afīf ‘Abd al-Fattāḥ, *Ma‘a al-Anbiyā’ fī al-Qur’ān al-Karīm*, Dār al-‘Ilm lil-Malāyīn, Beirut, 17<sup>th</sup> edn., 1989.

- Al-Ṭarṭūshī, Abū Bakr Muḥammad b. al-Walīd, *Sirāj al-Mulūk*, Dār Ṣādir, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1995.
- Thorau, Peter, *The Lion of Egypt, Sultan Baybars I and the Near East in the Thirteenth Century*, translated by Holt, P. M., Longman, 1987.
- Al-Tirmidhī, Muḥammad b. ‘Īsā b. Sawra, *Sunan al-Tirmidhī*, ed. by Kamāl Yūsuf al-Ḥūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyya, Beirut, 1<sup>st</sup> edn., 1408 A. H. /1987 A. D.
- Tritton, A. S., *The Caliph and their non-Muslim Subjects*, Oxford University Press, London, 1930.
- Wāfī, ‘Alī ‘Abd al-Wāḥid, *Al-Asfār al-Muqaddasa fī al-Adyān al-Sābiqa lil-Islām*, Dār Nahḍat Miṣr, Cairo, Third Edition, 1404 A. H. /1983 A. D.
- Zāda, ‘Abd al-Raḥmān al-Bāja Jī, *Al-Fāriq Bayna al-Makhlūq wal-Khāliq*, Maṭābi‘ al-Bayān al-Tujāriyya, Dubai, 1407 A. H.
- Al-Ziriklī, Khayr al-Dīn, *Al-A‘lām*, Dār al-‘Ilm lil-Malāyīn, Beirut, 7<sup>th</sup> edn., 1986.
- Al-Zuḥaylī, Wahba, *Al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuh*, Dār al-Fikr, Damascus, 3<sup>rd</sup> edn., 1409 A. H. /1989 A. D. ’



**Critical Study and Edition of  
Manhaj Al-Ṣawāb fī Qubḥ Istiktāb Ahl Al-Kitāb**

**Of**

**Nūr al-Dīn ‘Alī Ibn Abū al-Faḥ**

**Known as Ibn al-Durayhim**

**By**

**Ahmad Muhammad Ahmad Al-Sharnoubi**

**M.A. Al-Azhar University, Cairo, Egypt**

**PART TWO**

**A THESIS SUBMITTED IN FULFILMENT OF THE  
REQUIREMENTS FOR THE DEGREE OF DOCTOR OF  
PHILOSOPHY**

**In the Department of  
Theology and Religious Studies**

**University of Wales  
Lampeter**

**2000**

كتاب

منهج الصواب في قبح استكتاب أهل الكتاب

تأليف

نور الدين علي بن أبي الفتح

المعروف بابن الدريهم

المتوفى سنة ٧٦٢ هـ

دراسة وتحقيق

أحمد محمد أحمد الشرنوبى

ماجستير من جامعة الأزهر بالقاهرة



خارج الامتداد  
الصفحة 10

هذا كتاب  
الاصول  
الاساسية  
الاصول







# المقدمة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أعزَّ بالإسلام قوماً وأذلَّ به آخرين، ووعد<sup>١</sup> بالزلفى من قام<sup>٢</sup> بنصر دينه المبين، وناوأ وحادد<sup>٣</sup> أعداءه الخاسرين<sup>٤</sup> بقوله تعالى: (أَذَلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ)<sup>٥</sup> شَرَّفَ الْإِسْلَامَ عَلَى جَمِيعِ<sup>٦</sup> الملل، ونسخ به جميعَ الشرائع والنحل، وفضلَ أهله الآخرين على السابقين الأول، وكبت به أعداءه أهل الزيغ والزلل، وذوي الخطايا<sup>٧</sup> والخطل، أوعد الكافرين بالخلود<sup>٨</sup> الدائم في النار، وعذبهم في الدنيا بالقتل العاجل أو إعطاء الجزية على التزام الذلة والصغار ليحقق بذلك ما وصف<sup>٩</sup> به عباده المؤمنين بقوله تعالى وهو أصدق القائلين: (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ)<sup>١٠</sup>

وليشفي<sup>١١</sup> به صدور المؤمنين، ويذهب به غيظ قلوب<sup>١٢</sup> المسلمين، ويجزي به الكافرين، ويقيم به صَعْر<sup>١</sup> المتكبرين من أعدائه المكابرين<sup>٢</sup> (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ

<sup>١</sup> في النسخة ( م ) : " واعد " .

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ) : " أقام " .

<sup>٣</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : " جاهد " ، وفي النسخة ( م ) : " وأثنى على من حادد " .

<sup>٤</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : " الكافرين " .

<sup>٥</sup> سورة المائدة: الآية ٥٤ .

<sup>٦</sup> في النسخة ( م ) : " سائر " .

<sup>٧</sup> في النسختين: ( ج ) و ( م ) : " الخطأ " .

<sup>٨</sup> في النسخة ( م ) : " الخلد " ، وقوله: " في النار " ساقط .

<sup>٩</sup> في النسخة ( م ) : " وعد " ، ولعله تصيف من الناسخ؛ لأن الأقرب لمناسبة السياق ما أثبتته بقية النسخ وهو قوله: " وعد " .

<sup>١٠</sup> سورة الفتح: الآية ٢٩ .

<sup>١١</sup> في النسخة ( م ) : " يشفي " بدون اللام .

<sup>١٢</sup> كلمة " قلوب " ساقطة من النسختين ( د ) و ( هـ ) .



ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعاً فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون<sup>٣</sup>، أعز<sup>٤</sup> أهل دينه وهداهم، وفضلهم على جميع الأمم السابقة<sup>٥</sup> واجتباهم، ومنعهم من موالاته الكفار ونهاهم، وحضهم<sup>٦</sup> على إذلالهم، وعن مخالفة أوامره حماهم، أسمعهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه [أب] وسلم في كتابه المكنون<sup>٧</sup> بقوله تعالى: (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)<sup>٨</sup>.

أحمده حمداً يستغرق<sup>٩</sup> جميع المحامد، وأشكره شكراً تصفو به المصادر من النعم والموارد، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أرغم بها المرتاب والمعاند<sup>١٠</sup>. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي نسخ بشريعته جميع الشرائع، وأفحم بما آتاه من الآيات البيّنات المعاند له والمنازع<sup>١١</sup>، بعثه وأهل الكفر في ثياب العزة يرفلون، وفي أودية الغرّة يهيمون ويرملون<sup>١٢</sup>، قد أطغاهم الإمهال وغرّتهم الآمال؛ فبذوا كتاب الله وراء

<sup>١</sup> الصعر: ميل في العنق وانقلاب في الوجه إلى أحد الشدقين . انظر : المصباح المنير للفيومي ١ / ٤٦٤ ؛ وفي النسخة ( د ) : "مكر" ، وفي النسخة ( م ) : "صغار" وكلاهما تصحيف من الناسخين .

<sup>٢</sup> في النسخة ( د ) : "الكافرين" ، والجملة بتمامها ساقطة من النسخة ( هـ ) .

<sup>٣</sup> سورة الأنفال : الآية ٣٧ .

<sup>٤</sup> في النسخة ( م ) : "عز" بدون ألف .

<sup>٥</sup> كلمة "السابقة" ساقطة من النسختين : ( ج ) و ( م ) .

<sup>٦</sup> في النسخة ( ج ) : "وحرصهم" .

<sup>٧</sup> قوله : "في كتابه المكنون" ساقط من النسخة ( م ) .

<sup>٨</sup> سورة التوبة : الآية ٢٩ .

<sup>٩</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : "حمد من استغرق" .

<sup>١٠</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : "وحده لا شريك له الذي بلغنا من فضله بدينه جميع المقاصد" .

<sup>١١</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : "المنازع له والمعاند" .

<sup>١٢</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ) : "في ثياب الغفلة يرفلون وفي أودية العزة يهيمون ويرملون" ، و "الغرّة : الغفلة .

انظر : مختار الصحاح للرازي ص ٤٧١ .

الظهور<sup>١</sup>، وتمردوا<sup>٢</sup> بالنعم وغرّهم بالله الغرور، هذا وأركان<sup>٣</sup> الكفر شديدة البناء، ودار  
الشرك واسعة الفناء، والشيطان قد عبّد من دون ربّ الأرباب<sup>٤</sup>، واستولى بحيله على ذوي  
العقول والألباب<sup>٥</sup>، ورياح الغيّ تنشئ رعوداً وبروقاً<sup>٦</sup>، ورايات الكفر والظلم<sup>٧</sup> تخفق  
خفوقاً، فلما جاء الحقّ زهق الباطل (إنّ الباطل كان زهوقاً)<sup>٨</sup>، فنهض صلى الله عليه وسلّم  
بما أمره الله<sup>٩</sup> به بقوة [١٢] العزم وشدة الحزم، وعادى قومه في ذات ربّه، وأنزل الدمار  
والبوار بالشيطان وحزبه؛ حتّى ظهر نور الإيمان ساطعاً، وأصبح سلطان الإيمان<sup>١٠</sup>  
لأسير<sup>١١</sup> الكفر قامعاً، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين هم<sup>١٢</sup> بأوامره مؤتمرون  
ولنواهيهم مُزدرجون، أولئك حزب الله (ألا إنّ حزب الله هم المفلحون)<sup>١٣</sup>.

وبعد،

فإنّ الباعث لي على ما ذكرت والحامل لي علي ما وضعت أنني رأيت أعداء الله  
النصارى<sup>١٤</sup> من أهل الذمّة قد تمكّنوا في البلاد وأكثروا فيها الفساد، وتكبروا على

<sup>١</sup> في بقية النسخ: "ظهورهم".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "تمردوا" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "دار".

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): "من دون الله".

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "واستولى بحيل على العقول والألباب".

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "رعودها وبرقها"، وفي النسخة (م): "ورياح الفياء تنشأ عوداً وبروقاً".

<sup>٧</sup> كلمة "الظلم" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> سورة الإسراء: الآية ٨١.

<sup>٩</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٠</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ) و (م): "الإسلام".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "لأسير"، وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٢</sup> في النسخة (ب): "وأصحابه الذين هم"، وفي النسختين (د) و (هـ): "وأصحابه الذين أظهر الله هم

الإسلام وسقى هم الكفار كأس الهوان الحمام فهم".

<sup>١٣</sup> سورة المجادلة: الآية ٢٢.

<sup>١٤</sup> في النسخ (ب) و (د) و (هـ): "اليهود والنصارى"، وفي النسخة (ج): "النصارى واليهود".

المسلمين، وأهانوا أهل الدين، واستحلوا المحارم، وتغلبوا على المسلمين بالمظالم<sup>٢</sup>، وتقربوا على الفقراء بوصلهم للأمرأ<sup>٣</sup>، حتى لقد رأيتهم يسبون<sup>٤</sup> المسلمين إعلاناً، ويتقربون بهمائم<sup>٥</sup> قرباناً، وتواتر ذلك عنهم واشتهر<sup>٦</sup> وبان من فعلهم<sup>٧</sup>، وظهر فسقهم في حرم المسلمين وخيانتهم في أموال الموحدين، وأي عيش يطيب مع وجود هذا الذل العظيم<sup>٨</sup>، وأي لذة تستطاب مع هذا<sup>٩</sup> الخطب الجسيم<sup>١٠</sup>، فالموت في هذا الوقت خير من الحياة<sup>١١</sup>، فلا حول ولا قوة إلا بالله<sup>١٢</sup>.

ومن جملة ما أثار عزمي مع كثرة حزني لهذا الخطب وهمي<sup>١٣</sup>، أنني<sup>١٤</sup> رأيت أهل الحل<sup>١٥</sup> والعقد عن هذه المصيبة غافلين<sup>١</sup>، وعن القيام فيها<sup>٢</sup> متغافلين<sup>٣</sup>، وخشيت أن يعم العذاب ويتزل [٢ب] المصاب<sup>٤</sup> على جميع الخلق<sup>٥</sup> لقوله تعالى:

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "وأظهروا".

<sup>٢</sup> قوله: "بالمظالم" ساقط من النسخة (ب)، وقوله: "على المسلمين" ساقط من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "إلى الأمرأ"، وقوله: "وتقربوا على الفقراء بوصلهم للأمرأ" ساقطة من النسختين (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "بوصلتهم إلى الأمرأ والوزراء".

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "حتى رأيتهم يسبوا"، وفي كلمة "يسبوا" خطأ نحوي؛ حيث أها فعل مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها، وذلك لعدم سبقه بناصب أو جازم. وفي النسخة (م): "ولقد رأيتهم وسمعتهم يسبون".

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بأذيتهم وهولهم"، وفي النسخة (م): "هولهم".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "وتواتروا عنهم واشتهروا".

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "في فعلهم"، وفي النسخة (م): "وبان فعلهم".

<sup>٨</sup> كلمة "وجود" ساقطة من النسخة (ج)، وفي النسختين (د) و (هـ): "فأي عيش مع هذا الذل العظيم".

<sup>٩</sup> "هذا" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> قوله: "وأي لذة تستطاب مع هذا الخطب الجسيم" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "الذميمة".

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): زيادة: "العلي العظيم".

<sup>١٣</sup> في النسخة (م): "وهمني".

<sup>١٤</sup> في النسخة (ب): "أنني"، ومن أول قوله: "ومن جملة ما أثار عزمي" إلى آخر كلمة "أنني" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٥</sup> في النسخة (م): "الحمل" وهو تصحيف من الناسخ.

(وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) <sup>٦</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم <sup>٧</sup> لما سُئِلَ <sup>٨</sup>: أهلك وفينا الصالحون؟ فقال: ( نعم إذا كثر الخبث) <sup>٩</sup>، أحببت <sup>١٠</sup> أن أذكرهم ما نسوه من الشريعة <sup>١١</sup>، وأعلمهم ما <sup>١٢</sup> جهلوه من أحكامها <sup>١٣</sup> الرفيعة، خشية عقاب الله في الكتمان، ورجاء ثوابه في الإعلان، فإن أخذوا بشريعة الله فهو المراد وإن عتوا عن ذلك والعياذ بالله باءوا من الله بالبعاد <sup>١٤</sup>، وأكون أنا وهم كما قال الله تعالى: (فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) <sup>١٥</sup>، ولأكون من الذين قال

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "عن هذا غافلين" مع سقوط كلمة "المصيبة".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "فيما يجب عليهم فيها".

<sup>٣</sup> كلمة "متغافلين" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "وتترل المصائب".

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ويترل العقاب والمصائب بالخلق أجمعين".

<sup>٦</sup> الاستشهاد في النسختين (د) و (هـ) مقتصر على قوله تعالى: (واعلموا أن الله شديد العقاب"، والنص القرآني من سورة الأنفال: الآية ٢٥.

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "البلاء عام والرحمة مختصة".

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ولما سُئِلَ"، وفي النسخة (م): "وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة حين قالت له".

<sup>٩</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه [فتح الباري] ١٣ / ١٣ كتاب: الفتن، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: (ويل للعرب من شرٍ قد اقترب)، عن زينب بنت جحش رضي الله عنها؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ /

٢٢٠٧. كتاب: الفتن، باب: اقتراب الفتن وفتح ردم يأجوج ومأجوج، عن زينب بنت جحش رضي الله عنها.

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فأحببت".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "أحكام الشريعة".

<sup>١٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "بما".

<sup>١٣</sup> في النسخة (م): "مقاماتها".

<sup>١٤</sup> في النسخة (م): "وإن أغثوا على ذلك والعياذ بالله بأوامر الله بالبعاد" وهي جملة غير مفهومة، لعل فيها تصحيحاً من الناسخ.

<sup>١٥</sup> سورة الأعراف: الآيتان ١٦٥، ١٦٦.

فيهم سيّد الأولين والآخرين: (لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحقّ<sup>١</sup> لا يضرّهم من خذلهم)<sup>٢</sup>.

ولما رأيت ما لي<sup>٣</sup> في ذلك من الأجر العظيم ورأيت<sup>٤</sup> فضل الله ونعمته في إزالة هذه الغمّة عن هذه الأمة استخرت الله تعالى في عمل كتاب<sup>٥</sup> يشتمل على ما حضرني<sup>٦</sup> ممّا في كتاب الله تعالى من النهي عن تقريب أهل الذمة وموالاتهم وإعزازهم واستكناهم وعلوّهم على [أ٣] المسلمين، وما يجب عليهم بمقتضى<sup>٧</sup> العهد، وما في ذلك من الأحاديث النبويّة وآثار<sup>٨</sup> السلف وأقوال العلماء ما يكشف عن الحقائق ويتبين به الفائق من المائق<sup>٩</sup>، وسمّيته: (منهج<sup>١٠</sup> الصواب في قبح استكنا أهل الكتاب)، ويتمّ الغرض فيه<sup>١١</sup> في ثمانية أبواب

<sup>١</sup> كلمة "الحق" ساقطة سهواً من النسختين (د) و (ه).

<sup>٢</sup> الحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٦ / ٧٨٤ كتاب: المناقب باب رقم ٢٨. عن معاوية رضي الله عنه؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ٣ / ١٥٢٣ كتاب: الإمارة. باب: قوله صلى الله عليه وسلم: (لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحقّ لا يضرّهم من خالفهم). عن ثوبان رضي الله عنه.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "مالي".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "ورجوت".

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (ه): "ولما رأيت عتو الكفرة على المسلمين استخرت الله تعالى في تصنيف هذا الكتاب".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "ما حضر لي".

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "لمقتضى".

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وأخبار".

<sup>٩</sup> من أول قوله: "يشتمل على ما حضرني" إلى آخر قوله: "ويتبين به الفائق من المائق" ساقط من النسختين (د)

و (ه)، وفي النسخة (م): "وتبين الفائق من التائق". و"يتبين به الفائق من المائق": عبارة تعني: يُعرف به الحق.

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "منهاج"، ولعله وهم من الناسخ؛ حيث تخالفه بقية النسخ، بالإضافة إلى أن اسم الكتاب كما

أورده صاحب كشف الظنون هو: (منهج الصواب في قبح استكنا أهل الكتاب). انظر: كشف الظنون ج ٢ ص

١٨٨٢.

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (ه): "ليتم به الغرض"، وفي النسخة (م): "ويتم الغرض به".

تفاوتاً بأبواب الجنة الثمانية<sup>١</sup>؛ ليكون لها إن شاء الله سبباً للوصول وقائداً للدخول<sup>٢</sup>، وإلى الله تعالى أرغب أن يكون خالصاً لوجهه الكريم<sup>٣</sup> بمنه وكرمه<sup>٤</sup>:

## الباب الأول

في النصيحة وحقيقتها ووجوبها

## الباب الثاني

فيما ورد في الكتاب العزيز من النهي عن تقريبيهم واستكثابهم<sup>٥</sup> وموالاتهم

## الباب الثالث

فيما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين والسلف الصالح من النهي عن موالاتهم وإعزازهم<sup>٦</sup> وابتدائهم بالسلام إلى غير ذلك مما يشاكلة<sup>٧</sup>

## الباب الرابع

صفة العهد المأخوذ عليهم وما يشاكل ذلك<sup>٨</sup>

## [٣ب] الباب الخامس

في صفة من يستحق العمل والكتابة للمسلمين<sup>٩</sup>

<sup>١</sup> "الثمانية" ساقطة من النسخة ( م ).

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ): زيادة: "إن شاء الله تعالى".

<sup>٣</sup> في النسخة ( د ): زيادة: "وأن يعود نفعه عليّ يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، من غير غرض ولا حيف تبعاً لما أنزل الله تعالى من كلامه القلم". وفي النسختين ( ب ) و ( ج ): زيادة: "إنه هو الغفور الرحيم" بعد كلمة "الكريم".

<sup>٤</sup> في النسخة ( م ): "بمنه وفضله العميم، وهو حسبي ونعم الوكيل".

<sup>٥</sup> في النسخة ( د ): "واستكثابهم في الدواوين".

<sup>٦</sup> كلمة "وإعزازهم" ساقطة من النسختين ( د ) و ( ه ).

<sup>٧</sup> قوله: "إلى غير ذلك مما يشاكلة" ساقط من النسخ: ( د ) و ( ه ) و ( م ).

<sup>٨</sup> قوله: "وما يشاكل ذلك" ساقط من النسختين ( د ) و ( ه ).

<sup>٩</sup> في النسختين ( د ) و ( ه ): "فيمن يستحق العمل والكتابة للمسلمين".

## الباب السادس

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

## الباب السابع

في الظلم وسوء عاقبته

## الباب الثامن

في مواعظ وحكايات تزهد في هذه القبائح وترغب في الدار الآخرة<sup>١</sup>

وهذا الكتاب وإن شرف مقداره<sup>٢</sup>، وكثرت فوائده<sup>٣</sup>، وعظُم وقعه في نفوس المؤمنين<sup>٤</sup>، فإنني أرغب لمن يقف عليه<sup>٥</sup> أن يستوفيه مطالعة؛ فإن الفوائد فيه منتشرة والجواهر به منتشرة<sup>٦</sup>، ومطالعتة بكماله إن شاء الله تعالى تحصل المقصود في إبعاد النصارى واليهود، وإن عشر<sup>٧</sup> الواقف عليه على غلطة أو هفوة فليصلحها إن قدر<sup>٨</sup>، وإن أمكنه تأويلها على وجه لائق بالصواب فليتركها، ويقتفي في ذلك سبيل ذوي المكرامات<sup>٩</sup>؛ فليس المقصود من هذا<sup>١٠</sup> الكتاب إلا التنفير<sup>١١</sup> من أعداء الله تعالى والتحذير من سوء عاقبة ذلك، ولم أسلك فيه تدقيق [٤أ] المباحث ولا إغماض العبارة؛ ليفهمه كل من وقف عليه

<sup>١</sup> في النسخة ( د ): "فيه مواعظ وحكايات نختم بها الكتاب"، وبعدها: "والله الهادي والموفق للصواب". وفي

النسخة ( هـ ): نفس العنوان باختلاف: "نختم الكتاب بها".

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ): "هذا وإن شرف مقداره".

<sup>٣</sup> قوله: "وكثرت فوائده" ساقط من النسخة ( أ ).

<sup>٤</sup> في النسخة ( م ): "من نفوس المسلمين".

<sup>٥</sup> في النسخة ( ج ): "في نفوس المسلمين، فإنني أرغب لمن وقف عليه".

<sup>٦</sup> قوله: "والجواهر به منتشرة" ساقط من النسخة ( ج ).

<sup>٧</sup> في النسخة ( أ ): "فإن عشر".

<sup>٨</sup> في النسخة ( م ): "إن أراد".

<sup>٩</sup> في النسخة ( م ): "الكرامات".

<sup>١٠</sup> في النسخة ( أ ): "في هذا".

<sup>١١</sup> في النسخة ( م ): "الشفاء".

وليبسط الواقف عليه لي<sup>١</sup> العذر؛ إذ لم يكن أحد من العلماء صنّف في هذا المعنى كتاباً مستقلاً، بل ذكروا فروعاً متفرقة يعسر على المطالع جمعها ويصعب على الطالب تناولها.

والله أسأل أن ينفع المسلمين بهذا الكتاب ، ويجعله سبباً في زوال هذه الغمّة عن أمة محمد صلى الله عليه وسلّم إن شاء الله تعالى وهو حسبنا ونعم الوكيل<sup>٢</sup>.

---

<sup>١</sup> كلمة "لي" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> من أول قوله: "وهذا الكتاب وإن شرف مقداره" إلى آخر قوله: "وهو حسبنا ونعم الوكيل" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، ومن أول قوله: "وليبسط الواقف عليه" ساقط من النسخة (م) إلى قوله: "وهو حسبنا ونعم الوكيل".



## الباب الأول

في النصيحة وحقيقتها ووجوبها

## [تمهيد]:

اعلم أيديك الله أن مما ظهر في الأرض من<sup>١</sup> الفساد وغدت به قلائد<sup>٢</sup> المذلة في رقاب العباد، ونخشي من أجله زوال النعم وحلول النقم وخراب البلاد وهلاك العباد استيلاء النصارى<sup>٣</sup> على المسلمين أولياء رب العالمين، يتحكّمون فيهم، ويتكبرون عليهم، ويطعنون في دينهم، ويظهرون العزة والأنفة عليهم<sup>٤</sup>، ويضربونهم ويسبّونهم، ويفسقون بحرمهم، ويفعلون أفعالاً قبيحة منكراً<sup>٥</sup>، وتملكوا البلاد بلطيف<sup>٦</sup> الحيلة وشدة<sup>٧</sup> الخديعة والمكر<sup>٨</sup>، فلا يخرج مرسوم<sup>٩</sup> في الغالب إلا بأمرهم، ولا يصدر حكم<sup>١٠</sup> إلا عن رأيهم<sup>١١</sup>، فهم الملوك<sup>١٢</sup> في المعنى، وكلمتهم كلهم<sup>١٣</sup> واحدة، يتعاونون كلهم على أذى المسلمين<sup>١٤</sup> بإهداء الأذى إليهم بكلّ ممكن، ويتقوون بالخيانة في أموالهم على الفسق في حرمهم، فقد<sup>١٥</sup> تملكوا<sup>١٦</sup>

<sup>١</sup> "من" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "مقاليد"، و"به" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصارى"، وفي النسخة (م): "باستيلاء اليهود والنصارى".

<sup>٤</sup> قوله: "ويظهرون العزة والأنفة عليهم" ساقط من النسخ: (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> من أول قوله: "يفسقون بحرمهم" إلى آخر قوله: "أفعالاً قبيحة منكراً" ساقط من النسخ: (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "بلطف".

<sup>٧</sup> في النسخة (ب): "شد"، وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ) و (م): "والمكر للأكابر".

<sup>٩</sup> من أول قوله: "فلا يخرج مرسوم" إلى قوله: "عن رأيهم" ساقط من النسختين (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فهم الملوك الأعزاء"، وفي النسخة (م): "فهم الأعزاء".

<sup>١١</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): "كلمة".

<sup>١٢</sup> في النسخة (أ): "المؤمنين"، وفي النسخ (أ) و (د) و (هـ): "على أذى المؤمنين وإهانتهم"، ويسوموهم الخسف، ويطئونهم بالعنف، ويشفون صدورهم من المؤمنين"، وفي النسختين (ب) و (ج) توجد نفس هذه الزيادة باختلاف كلمة "الخيف" بدلاً من "الخسف"، وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (م): توجد نفس الزيادة باختلاف كلمة "المسلمين" بدلاً من "المؤمنين"، وأيضاً كلمة "يوموهم" بدلاً من "يسوموهم" وهو تصحيف من الناسخ، وما بعد هذا ساقط من النسخة (م) إلى آخر قوله: "فضاقت لذلك صدور الموحدين، واشتد بلاؤهم، وعظمت مصيبتهم".

<sup>١٣</sup> "فقد" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٤</sup> في النسخة (ب): "يملكون".

[٤ب] المال والحريم، ويتعرضون لحرم المسلمين في الطرقات، فلا يُقدَّر على الإنكار عليهم، فإن قوي قلب أحدياً على الإنكار بعث إليه النصرانيّ من يسحبه إلى دار أميره أو إلى شونته ينال منه ما يريد، أو يدخل النصرانيّ على أميره فيقول: يا مولانا! الإنسان يكون عند يهوديٍّ يُحترَم لأجله، فكيف بمولانا أهانني شخص وضربني، وحرمتي من حرمتك، فهذا إنما اهتضم حقّ الأمير. فيبعث ذلك الأمير للمسلم من يسحبه ويضربه، والأمير لا يعلم ما ينال المسلمين<sup>١</sup> من عدوّ الله، فيكون ذلك وازعاً لغيره عن الإنكار وحاملاً للنصرانيّ على العتوّ والاستكبار وأهل الدولة عن هذه المفاصد معرضون، وعمّا ينال أهل الإسلام غافلون أو متغافلون.

والعجب أنهم يقاتلون الأعداء على مسيرة الشهر ويمكّنونهم في بلادهم! فضاقت لذلك صدور الموحدّين، واشتدّ بلاؤهم، وعظمت مصيبتهم<sup>٢</sup>، وقوي ضررهم، واشتدّت البلية، وأهين<sup>٣</sup> أهل الملة المحمّديّة من أعدائهم شرّ البريّة، ولا عجب من هذا؛ فحقيق بالعدوّ إذا ظفر بعدوّه أن يذيقه من النكال ما لا يُخطر له ببال<sup>٤</sup>، وخشيت أن يفضب الله تعالى لأوليائه فيظهر الانتقام ممن مكّنهم<sup>٥</sup>، ويُنزِل العقوبة بمن حكمهم، فحملتني الشفقة على المسلمين والنصح لطوائف الموحدّين أن أبذل [٥أ] لهم النصح، ورجوت في<sup>٦</sup> زوال هذه الشدة النّجح<sup>٧</sup>، فالنصيحة<sup>٨</sup> سنة النبيّين<sup>٩</sup> وطريقة<sup>١٠</sup> الصحابة والتابعين والعلماء والصالحين، قال الله تعالى إخباراً عن صالح عليه السلام:

<sup>١</sup> في النسخة (ب): زيادة "منهم".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "المسلمون" وهو خطأ من الناسخ وذلك لأن الكلمة منصوبة بالياء - وليست مرفوعة - لوقوعها مفعولاً به للفعل "ينال".

<sup>٣</sup> من أول قوله: "يا هلاء الأذية إليهم بكل ممكن" إلى قوله: "وعظمت مصيبتهم" ساقط من النسختين: (د) و(ه).

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و(ه): "وأهينت"، وفي النسخة (م): "وأيقنت" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> قوله: "ولا عجب من هذا" ساقط من النسخ: (د) و(ه) و(م).

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "أن ينال"، وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "ملكهم".

<sup>٨</sup> "في" ساقطة من النسخ: (د) و(ه) و(م).

<sup>٩</sup> "النّجح" بوزن "النصح" هو الظفر بالحوائج. انظر: المصباح المنير للفيومي ٨١٤/٢؛ ومختار الصحاح للرازي ص

٦٤٦، وفي النسخة (م): "والقبح" وهو تصحيف من الناسخ.

(ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين)<sup>٤</sup>، وقال تعالى إخباراً عن شعيب عليه السلام:

(ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين)<sup>٥</sup>، وقال تعالى إخباراً عن نوح عليه السلام:

(ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم)<sup>٦</sup>، وقال: (وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون)<sup>٧</sup>،

وقال تعالى عن هود عليه السلام: (وأنا لكم ناصح أمين)<sup>٨</sup>، وقال تعالى: (ولا على الذين لا

يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحو الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل)<sup>٩</sup>.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (إن العبد إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة ربه فله

أجره مرتين)<sup>١٠</sup>.

وقال عليه السلام: (إن الدين النصيحة، قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولكتابه

ولرسوله ولأئمة المسلمين ولعامةهم)<sup>١١</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "بالنصيحة"، وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "المرسلين".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "ولريق" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٤</sup> سورة الأعراف: الآية ٧٩.

<sup>٥</sup> سورة الأعراف: الآية ٩٣.

<sup>٦</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ) و (م): زيادة قوله تعالى: (إن كان الله يريد أن يغويكم)، والنص القرآني من سورة هود: الآية ٣٤.

<sup>٧</sup> سورة الأعراف: الآية ٦٢.

<sup>٨</sup> سورة الأعراف: الآية ٦٨.

<sup>٩</sup> قوله تعالى: (ما ينفقون) ساقط سهواً من النسخة (ب)، والنص القرآني من سورة التوبة: الآية ٩١.

<sup>١٠</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٥ / ٢٢٢ كتاب: العتق، باب: كراهية التطاول على الرقيق وقوله: عبدي

أو أمي، عن عبد الله رضي الله عنه؛ وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٣ / ١٢٨٤ كتاب: الأيمان، باب: ثواب

العبد، وآخره: (إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة الله)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

<sup>١١</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: (ولعامةهم) ساقط سهواً من النسخة (ج)، والحديث أخرجه مسلم في صحيحه ١

/ ٧٤ كتاب: الأيمان، باب: بيان أن الدين النصيحة، عن نميم الداري. وأخرجه أبو داود في سننه ٤ / ٢٨٧ -

بافتقار وخضوع مستحيل على الله تعالى، وإنما يوجد لازم ذلك وهو الإرادة؛ فإنّ الداعي يريد ما طلبه، والله تعالى مرید لحبط أعمال هؤلاء<sup>٢</sup>.<sup>٣</sup>

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل

الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم)<sup>٤</sup>

المعنى في هذا على ما اختاره ابن عطية [١٦ ب]: أن الله وعد الأمة أن من ارتد منها فإنه يجيء بقوم ينصرون الذين ويغنون عن المرتدين. وقيل المراد أبو بكر و[الصحابة]<sup>٥</sup> رضي الله عنهم. وقيل: أبو موسى وأصحابه. والآية عامة، وقيل: علي رضي الله عنه مع الخوارج<sup>٦</sup>.

وقوله: (أذلة على المؤمنين) معناه<sup>٧</sup>: أرقاء رحماء متذللين متواضعين غير متكبرين.

(أعزة على الكافرين) أي: أشداء غلظاء، من قول العرب<sup>٨</sup>: عز جانبه. وقرأ ابن مسعود:

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "قال المؤلف رضي الله عنه".

<sup>٢</sup> من أول قوله: "وإما من المؤمنين" إلى آخر قوله: "أعمال هؤلاء" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٣</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٢٠٧/٢ باختلاف يسير.

<sup>٤</sup> سورة المائدة: الآية ٥٤.

<sup>٥</sup> في النسخة الأم: "أبو بكر وعمر رضي الله عنهم" لكن الأقرب إلى الصواب ما جاءت به النسخ (أ) و (ب)

و (ج) و (م): "أبو بكر والصحابة رضي الله عنهم".

<sup>٦</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٢٠٧/٢.

<sup>٧</sup> كلمة "معناه" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وقول العرب".

قال الأئمة: النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين واجبة<sup>١</sup>.

### [معنى النصيحة:]

قال الإمام أبو سليمان البستي: النصيحة كلمة يُعبرُ بها عن جملة إرادة الخير للمنصوح له، وليس يمكن أن يُعبرَ عنها<sup>٢</sup> بكلمة واحدة تحصرها، ومعناها في اللغة: الإخلاص، من قولهم: نصحت العسل إذا خلصته من شمه<sup>٣</sup>. قال غيره: النصيح<sup>٤</sup> فعل الشيء الذي به الصلاح والملاءمة<sup>٥</sup>، مأخوذ من النصاح [هـب] وهو الخيط الذي يُخاط به الثوب.

فنصيحة الله تعالى صحّة الاعتقاد له بالوحدانية، ووصفه بما هو أهله، وتربيته عما لا يجوز له، والرغبة في [محبّته]<sup>٦</sup>، والبعد عن مساخطه، وموالاته من أطاعه، ومعاداة من عاداه، والجهاد في ردّ العصاة لله<sup>٧</sup> قولاً وفعلاً، والإخلاص في عبادته، فهذه نصيحة الله تعالى.

والنصيحة لكتابه الإيمان به، والعمل بما فيه، وتحسين تلاوته، والتخشع عنده، والتعظيم له، وتفهمه والتفقه فيه، والذبُّ عنه من تأويل الغالين<sup>٨</sup> وطعن الملحدين، فهذه نصيحة كتاب الله تعالى.

٢٨٨ كتاب: الأدب، باب: في النصيحة، عن ميم الداري رضي الله عنه؛ وأخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٢٢٤

كتاب: البر، باب: ما جاء في النصيحة، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقال أبو عيسى: حسن صحيح.

<sup>١</sup> من أول قوله: "قال الأئمة" إلى قوله: "ولأئمة المسلمين" ساقط من النسخة (ج)، والجملة بتمامها ساقطة من النسخ: (د) و (هـ) و (م).

<sup>٢</sup> "عنها" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الشمع".

<sup>٤</sup> في النسخ: (د) و (هـ) و (م): "قال العلماء"، مع سقوط كلمة "النصح" سهواً من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "الملازمة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة المعتمدة لدينا وكذلك في النسختين (ب) و (ج): "بجته"، لكن الأقرب إلى الصواب كما يقتضيه

السياق: "محبّته" أي ما يجب، وفي النسخ: (د) و (هـ) و (م): "والرغبة في محبته والبعد عن مساخطه".

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "إليه".

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "المعاندين"، وفي النسخة (م): "والرد منه على تأويل القالين".

والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته، وبذل الطاعة له فيما أمر ونهى، ونصرته وموازرتة، والحماية من دونه حياً وميتاً، وإحياء سنته بالطلب لها، وإحياء طريقته<sup>١</sup> في بث الدعوة وتأليف الكلمة والتخلق بالأخلاق الطاهرة<sup>٢</sup>.

والنصيحة للأئمة معاونتهم على ما تكلفوا القيام به<sup>٣</sup> في تنبيههم عند الغفلة، وإرشادهم عند الهفوة، وتعليمهم ما ذهلوا عنه، وتحذيرهم ممن<sup>٤</sup> يريد بهم<sup>٥</sup> السوء، وإعلامهم بفساد عمّالهم<sup>٦</sup> وسيرتهم في الرعيّة، وسدّ خلّتهم<sup>٧</sup> عند الحاجة، ونصرتهم في [جمع]<sup>٨</sup> الكلمة عليهم، وردّ القلوب النافرة إليهم<sup>٩</sup>.

والنصح لجماعة المسلمين الشفقة عليهم وتوقيرهم، والرحمة لصغيرهم، وتفريج كربتهم، ودعوتهم إلى ما يسعدهم، وتوقّي ما يشغل [١٦] بالهم<sup>١٠</sup> ويفتح باب<sup>١١</sup> الوسواس عليهم.

وقيل: نصيحة<sup>١٢</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم التصديق بما جاء به، والاعتصام بسنته ونشرها والحض<sup>١٣</sup> عليها، والدعوة إلى الله وإلى كتابه وإلى رسوله، وإلى العمل بها<sup>١٤</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (هـ): "طريقه".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "الظاهرة" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (م): "والتخلق بأخلاقه الطاهرة".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "القيام له".

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "عمن".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "يريد لهم".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "عيوهم".

<sup>٧</sup> الخلة: هي الحاجة والفقر. انظر: المصباح المنير ١ / ٢٤٦؛ ومختار الصحاح ١٨٧.

<sup>٨</sup> في النسخة المعتمدة لدينا: "خروج"، لكن الأقرب إلى الصواب كما يقتضيه السياق: "جمع"، وهو ما جاء مثبتاً في بقية النسخ.

<sup>٩</sup> "إليهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "خواطهم".

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "أبواب".

<sup>١٢</sup> كلمة "نصيحة" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٣</sup> في النسخة (م): "والحرص عليها".

وقال أبو الدرداء: العلم يبلغه البر والفاجر، والحكمة ينطق بها البر والفاجر،  
والنصيحة لله سبحانه لا تثبت إلا في قلوب المختبين<sup>٢</sup> الذين صحت عقولهم وصدق  
نياهم.

واعلم أن جرعة النصيحة مرة لا يقبلها إلا ذوو<sup>٣</sup> العزم وأهل الحزم<sup>٤</sup>. وكان عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه يقول: رحم الله امرأ أهدي إلي عيوي.

وروي عنه أنه قال: أنشد الله رجلا علم في<sup>٥</sup> عيبا إلا أعلمني به، فقام إليه رجل  
فقال: فيك عيبان اثنان. فقال: وما هما رحمك الله<sup>٦</sup>؟ قال: تذييل<sup>٧</sup> بين البردين، وتجمع بين  
إدامين. فما أذال بين البردين ولا جمع بين إدامين حتى لقي الله تعالى<sup>٨</sup>.

وقال ميمون بن مهران، قال لي عمر بن عبد العزيز: قل<sup>٩</sup> لي في وجهي ما أكره؛  
فإن الرجل لا ينصح<sup>١٠</sup> أخاه حتى يقول له في وجهه<sup>١١</sup> ما يكره.

وقال مالك رحمه الله: النصيحة لله تعالى في أرضه هي التي بعث بها أنبياءه<sup>١</sup>، ومن  
أمر الإسلام القصد والنصيحة لعباد الله عز وجل في أمورهم<sup>٢</sup>.

<sup>١</sup> من أول قوله: "وقيل" إلى قوله: "العمل بما" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "العمل بما".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "المجيب".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "ذو" للمفرد، لكن الأصوب: "ذوو" للجمع، وذلك لمناسبته للسياق، وهو ما جاءت به أكثر  
النسخ.

<sup>٤</sup> هذه الجملة بتمامها ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "في".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "يرحمك الله".

<sup>٧</sup> يقال: "ذال الثوب يذيل ذيلا" من باب باع: طال حتى مس الأرض، ويقال: "ذال الرجل يذيل": جر أذياله  
خيلاء. المصباح المنير ١ / ٢٩٠. والمقصود هنا: تلبس بردين. وفي النسختين (د) و (هـ): "ترفل".

<sup>٨</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): زيادة: "معنى يذيل أي يجمع بين ذيلي البردين".

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "يا ميمون" قبل "قل".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "يصحب".

<sup>١١</sup> قوله: "في وجهه" ساقط من النسختين (د) و (هـ).



واعلم<sup>٢</sup> أن النفوس مستثقلَةٌ للنصح نافرةٌ عن أهلها مائلةٌ إلى ما يوافق هواها.

وفي منشور الحكم<sup>٥</sup>: وَدَكَ من [٦ب] نصحك وقلاك من مشى في هواك. وللثعالبي: من أحبك هناك ومن أبغضك أغراك. ويُقال: أخوك من احتمل ثقل نصيحتك. واعلم أن رأي غيرك خير من رأيك<sup>٦</sup> لأنه خلو<sup>٧</sup> من هواك<sup>٨</sup>.

وقال أبو الدرداء: إن شئتم لأنصحن لكم: إن أحبَّ عباد الله إلى الله الذين يحبون عباد الله إلى الله<sup>٩</sup>، ويجيبون الله عزَّ وجلَّ إلى عبادته، ويعملون في الأرض<sup>١٠</sup> نصحاء<sup>١١</sup>.

وروى أنس أن النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: (لا يؤمن أحدكم حتَّى يحب<sup>١٢</sup> لأخيه<sup>١٣</sup> ما يحب لنفسه)<sup>١٤</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (م): "بعث إليها أنبياءه"، وفي النسخة (ج): "بعث الله أنبياءه إليها"، ويُلاحظ هنا أن كلمة "أنبياءه" كما أثبتتها النسخة (ج) خطأ نحويًا؛ لأنها واقعة مفعولاً به وليس فاعلاً.

<sup>٢</sup> "في أمورهم" ساقط من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "فاعلم".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "متثقلة".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "الحكمة"، وفي النسخة (م): "وفي نصوص الحكم".

<sup>٦</sup> كلمة "رأيك" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "خال".

<sup>٨</sup> من أول قوله: "قال مالك رحمه الله" إلى قوله: "خلو من هواك" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٩</sup> قوله: "الذين يحبون عباد الله إلى الله" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٠</sup> قوله: "في الأرض" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "نصحاء".

<sup>١٢</sup> كلمة "يجب" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٣</sup> في النسختين (د) و (ه): زيادة: "المسلم".

<sup>١٤</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ١ / ٧٨ كتاب: الإيمان، باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، عن أنس رضي الله عنه. والإمام مسلم في صحيحه ١ / ٦٧ كتاب: الإيمان، باب: الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه، عن أنس رضي الله عنه.

ويقال في الأمثال السائرة: المحبة تقتضي النصح، وتجد المحب لا يريد محبوبه إلا فوق ما يريده لنفسه<sup>١</sup>. فالمسلم بطبعه يحب المسلمين ويحب إيصال المنفعة إليهم بكل طريقة<sup>٢</sup>.

### [كيفية النصيحة لكافة المسلمين:]

واعلم أن الإنسان لا يقدر أن ينصح لكل واحد من المسلمين على حدته لتعذر ذلك عليه<sup>٣</sup>، فينبغي له إذا أراد نصح المسلمين كافة أن ينصح لملكهم ولأرباب دولته، وينبئهم على ما يقربهم إلى الله تعالى، ويحذرهم عقابه، ويُعلمهم ما يفضي بهم إلى رضا ربهم عز وجل، فبصلاحهم تصلح العامة وترشد الكافة، فحق على جميع الوري أن يمدوا السلطان بالمناصحات، ويخصوه بالدعوات، ويعينوه على سائر المحاولات، وإذا اطلعوا على أمر فيه ضرر للمسلمين وهو غافل عنه أعلموه به ونبئوه عليه وأيقظوه له، وسألوا الله تعالى أن يقوي عزمه على إزالته وينجح قصده في محاولته، ويكونون له عيوناً ناظرة، وأيد [١٧] باطشة، وجنناً واقية<sup>٤</sup>، وألسنة ناطقة، وهيئات له السلامة مع ذلك<sup>٥</sup>.

وينبغي للملك إذا أراد استقامة ملكه وصلاح دينه ودنياه أن يتخذ العلماء شعاراً والصالحين دثاراً، فتدور المملكة بين نصائح العلماء<sup>٦</sup> ودعاء الصالحاء<sup>٧</sup> فيستقيم له سلطانه

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): "وتجد المحبوب يريد محبوبه فوق ما يجب لنفسه".

<sup>٢</sup> في النسخة ( ج ): "طريق".

<sup>٣</sup> في النسخة ( م ): "ولو أراد ذلك لتعذر عليه".

<sup>٤</sup> "رضا" ساقطة من النسخة ( م ).

<sup>٥</sup> في النسخة ( م ): "يقوم".

<sup>٦</sup> في النسخة ( أ ): "جنباً" وهو تصحيف من الناسخ، و "جنناً" جمع "جئة" وهي السترة. انظر: مختار الصحاح

ص ١١٤.

<sup>٧</sup> في النسخة ( م ): "وجنماً واقية" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٨</sup> من أول قوله: "ويقال في الأمثال السائرة" إلى قوله: "وهيئات له السلامة مع ذلك" ساقط من النسختين ( د ) و

( ه ).

<sup>٩</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ): "المسلمين العلماء".

<sup>١٠</sup> في النسخة ( أ ): "الصالحين".

ويتم له ما يؤمّله، فإن سياسة الشرع خير من سياسة العقل؛ إذ العقل<sup>١</sup> لا اطلاع له على العاقبة في الحقيقة، فربّما رأى شيئاً حسناً وهو قبيح، وربّما رأى شيئاً قبيحاً وهو حسن، كما قال الله تعالى: (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون)<sup>٢</sup>، ففي اتباع ما أمر الله تعالى به<sup>٣</sup> وتجنّب ما نهى عنه صلاح الدنيا والآخرة؛ إذ هو العليم<sup>٤</sup> بالعواقب تعالى، فإذا سلّم العبد القياد له بنجّاه من كلّ مكروه وساق إليه كل محبوب.

وينبغي للملك أن يتفقد أمر رعيته صغيرها وكبيرها؛ فإن في نظره في<sup>٥</sup> صغار الأمور مصالح تعود إلى خطير الأمور، ألا ترى أن الله تعالى أتى سليمان بن داود ملك الدنيا<sup>٦</sup> والطير والوحش والأنس والجنّ ثم تفقد الطير فقال: مالي لا أرى الهدد<sup>٧</sup>؟ ولأنّ التهاون في اليسير أساس الوقوع في الكبير، وربّما ذُكر لبعض الجهّال أمر النصارى وقبيح طريقتهم وذميم ما هم عليه من أذى المسلمين فيقول: النصارى أقل وأخس من أن نتحدث فيهم، وهذا غلط كبير يفضي إلى فساد كثير، بل ينبغي للعاقل أن يحذر صغير<sup>٨</sup> أعدائه ولا يهمله؛ فإنّه ربما كبر الصغير وعظم الحقيق، وقد قال الشاعر:

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "فإذ العقل" وهو تصحيف من الناسخ، وقوله: "إذ العقل" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> سورة البقرة: الآية ٢١٦.

<sup>٣</sup> "به" ساقطة من النسختين (أ) و (ج).

<sup>٤</sup> من أول قوله: "صلاح الدنيا والآخرة" إلى نهاية هذا الباب ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وهناك بدلاً منه قوله: "اختصرنا وفيه كفاية، والله أعلم بالصواب وإليه المآب".

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "العالم".

<sup>٦</sup> "في" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٧</sup> في النسخة (م): زيادة: "والآخرة" ولعله تصحيف من الناسخ؛ إذ المعروف أن الله تعالى أتى سليمان عليه السلام ملك الدنيا وسخر له الطير والوحش... الخ، لا ملك الآخرة على ما تدل عليه نصوص القرآن الكريم. انظر:

سورة الأنبياء: الآيتين ٨١، ٨٢؛ وسورة سبأ: الآيتين ١٢، ١٣؛ وسورة ص: الآيات ٣٥ - ٣٨.

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): زيادة: "أم كان من الغائبين".

<sup>٩</sup> كلمة "صغير" ساقطة من النسخة (ب).

لا تحقرن صغيراً في مخاصمةٍ  
وفي الشرارة لطفٌ وهي محرقةٌ  
إن الذبابة توذي<sup>١</sup> مقلة الأسد  
وربما أضرمت ناراً على بلد<sup>٢</sup>

فإذا ثبت هذا فطاعة الأئمة في الحق واجبة<sup>٣</sup>، ومعاونتهم فيه وأمرهم به<sup>٤</sup> وترك الخروج<sup>٥</sup> عليهم وإعلامهم بما فيه ضرراً على رعيتهم<sup>٦</sup> مما لا اطلاع لهم عليه ولا علم لهم به يجب على الناس كافةً لإمامهم، ومن قدر على ذلك ولم يفعله كان خارجاً عن الجماعة، منسلخاً من الطاعة<sup>٧</sup>، غاشياً للمسلمين ولأئمتهم، مخالفاً لربه، ناصرًا للشيطان وحزبه، نعوذ بالله العظيم من ذلك.

وأما النصيحة لعامة المسلمين فهو إرشادهم إلى مصالحهم، ومعاونتهم<sup>٨</sup> في أمر دينهم وديارهم بالقول والفعل، وتنبية غافلهم وتبصير جاهلهم، ورفد<sup>٩</sup> محتاجهم، وستر عوراتهم، وكف الأذى عن جميعهم، ودفع المضار عنهم وجلب المنافع إليهم.

قال جابر بن عبد الله: بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقنني<sup>١٠</sup>: (فيما استطعت ، والنصح لكل مسلم)<sup>١١</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "أدمت"، وفي النسخة (م): "تدمي".

<sup>٢</sup> البيت الثاني بتمامه ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "واحدة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> "به" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "الخرج" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> كلمة "الطاعة" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "معاونتهم".

<sup>٨</sup> "الرفد" بكسر الراء: العطاء والصلة، و "الرفد" بفتح الراء: مصدر "رفده" من باب ضر: أعطاه أو أعانته. انظر:

المصباح المنير ١ / ٣١٦؛ ومختار الصحاح ص ٢٥٠.

<sup>٩</sup> "فلقنني" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> أخرج هذا الحديث بلفظه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب: الإيمان، باب: بيان أن الدين النصيحة، عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه؛ وأخرجه كذلك بلفظه النسائي في سننه، كتاب: البيعة، باب: البيعة فيما يستطيع الإنسان، عن جرير بن عبد الله؛ وأخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب: الإيمان، باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، عن جرير بن عبد الله قال: (بايعت رسول الله على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم).

ورحم الله عمر بن الخطاب لقد أخذ بحظه<sup>١</sup> في هذا الباب، روى عنه الأصمعي<sup>٢</sup>  
قال: لقط عمر بن الخطاب نواة من الطريق فأمسكها بيده حتى مرَّ بدار قوم فآلقها في  
الدار وقال: تأكلها دأبتهم<sup>٣</sup>.

وروي أن رجلاً لطم<sup>٤</sup> إبراهيم بن أدهم فرفع رأسه إلى السماء وقال: اللهم إني  
أعلم أنك تشبني وتعاقبه، فلا تشبني ولا تعاقبه<sup>٥</sup>.

فانظر كيف أثر<sup>٥</sup> مصلحة أخيه المسلم على مصلحته في وقت غضبه، فهؤلاء هم  
المؤمنون حقاً، لا جرم أن الله تعالى رفع قدرهم وأشاد بذكرهم.

ودخل بعض الناصحين لله ورسوله<sup>٦</sup> على بعض الخلفاء فوجد عنده رجلاً من أهل  
الذمة، وكان الخليفة يميل إليه ويقربه<sup>٧</sup>، فقال:

يا ملكاً طاعته لازمة<sup>٨</sup>      وحبّه مُفْتَرَضٌ واجب  
إن الذي شُرِّفَتْ من أجله<sup>٩</sup>      يزعم هذا أنه كاذب

فسله يا أمير المؤمنين عن ذلك. فسأله، فلم يجد بداً من أن يقول: هو [أي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم] صادق. فاعترف بالإسلام<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (ج) و (م): "من".

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بأكلها داجنهم"، وفي النسخة (م): "تأكلها داجنهم"، وكلمة "وقال" قبلها  
ساقطة.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "لقي" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> قوله: "فلا تشبني ولا تعاقبه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> كلمة "أثر" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "ولرسوله".

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "ويعرفه" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "عصمة".

<sup>٩</sup> يقصد الرسول صلى الله عليه وسلم.

<sup>١٠</sup> ذكره أبو بكر الطرطوشي في سراج الملوك ص ١٦٩.

وسأذكر أمراً طيِّش عقلي، وبلبل حزني، وألجأني<sup>١</sup> إلى ما ذكرته وأجعله خاتمة هذا

الباب:

وذلك أنني تذاكرت مع بعض العقلاء يوماً<sup>٢</sup> فيما انتهى إليه أمر النصارى من نكايه أهل الإسلام، وفيما يتعاطونه<sup>٣</sup> من القبائح والفضائح، وبلَّغنا في<sup>٤</sup> ذلك مبلغاً من سوء فعالهم، وقبيح أعمالهم<sup>٥</sup> يضيق هذا المختصر<sup>٦</sup> عن ذكره، ويفوت الغرض بنشره، ويُستغنى عن أخباره بخبره، فقلت لو اطلع السلطان على قبح<sup>٧</sup> سيرتهم وذمير طريقتهم لاستأصلهم ولم يبقهم.

فقال لي في جوابه: لا يقدر السلطان على تغييرهم. فأنكرت قوله إنكاراً عظيماً، ورددت عليه<sup>٨</sup> رداً عنيفاً.

فقال: أنا أبين ما ذكرت<sup>٩</sup> وأعرب عما<sup>١٠</sup> التزمت، وذلك أن كل واحدٍ من الأمراء يعتقد أنه لا ينضبط ماله ولا ينصلح حاله إلا باستخدام نصراني، فإذا كانوا كلهم على هذه الصورة أشاروا<sup>١١</sup> على السلطان ببقائهم<sup>١٢</sup>، وإن علم السلطان أيده الله فساد رأيهم في ذلك، ما يمكنه<sup>١٣</sup> مخالفتهم، ولا يُغضب أكابر عسكره لأجلهم.

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): "وألجأني" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٢</sup> "يوماً" ساقطة من النسخة ( م ).

<sup>٣</sup> في النسخة ( ب ): "يتعاطون".

<sup>٤</sup> في النسخ ( ب ) و ( ج ) و ( م ): "من".

<sup>٥</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ): "وقبيح أفعالهم وأعمالهم".

<sup>٦</sup> في النسخة ( م ): "المحضر".

<sup>٧</sup> في النسخ ( ب ) و ( ج ) و ( م ): "قبيح".

<sup>٨</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ): "ورددت عليه قوله".

<sup>٩</sup> في النسخة ( م ): "أنكرت".

<sup>١٠</sup> في النسخة ( ج ): "ما".

<sup>١١</sup> قوله: "على هذه الصورة أشاروا" ساقطة من النسخة ( أ ).

<sup>١٢</sup> في النسخة ( ب ): "بتقاويهم"، وفي النسخة ( ج ): "بتقارهم"، وكتلثهما تصحيف من الناسخ.

<sup>١٣</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ): "ممكته".

فأريت ما قاله ليس ببعيد [عن] <sup>١</sup> المعقول <sup>٢</sup> لما رأيت من تمكُّنهم عند أكابر <sup>٣</sup> الدولة، فانظر هولاء الخبثة الخونة كيف تمكَّنوا في البلاد حتى يُقال: لا يقدر السلطان على تغييرهم. فلا يُؤمَّن منهم أن يتعدوا إلى ما هو أشدُّ من هذا؛ فإنهم إذا تمكَّنوا وهم وزراء سوء اطلعوا على أمور الدولة وبواطنها، فكاتبوا بذلك الأعداء <sup>٤</sup>، وأظهروهم على عورات المسلمين، وأمدُّوهم بالأموال التي جمعوها من مال <sup>٥</sup> المسلمين كما فعل وزير صاحب بغداد <sup>٦</sup> وأتلف من مال المسلمين ما لا يُعدُّ ولا يُحصَى <sup>٧</sup>.

وهذه نصيحةٌ وجب <sup>٨</sup> عليَّ ذكرها، والتنبيه عليها، والإعلام بها، لعل أن يستيقظ <sup>٩</sup> أرباب الدولة من هذه الغفلة، وينتبهوا من هذا النوم <sup>١</sup>، وعسى الله أن يفتح <sup>٢</sup> لهذا الأمر من يقوم به، ويريح الله المسلمين على يديه من هذه الداهية الدهيئة والداء العيئة <sup>٣</sup>.

<sup>١</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (م): "في"، وفي النسخة (ج): "عن" وهو الأقرب إلى الصواب.

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "العقول".

<sup>٣</sup> كلمة "أكابر" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "فكتبوا بذلك للأعداء".

<sup>٥</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (م): "أموال".

<sup>٦</sup> المقصود بوزير صاحب بغداد وزير الخليفة المستعصم البغدادي محمد بن أحمد بن علي، أبو طالب، مؤيد الدين الأسدي البغدادي المعروف بابن العلقمي، الذي خان المسلمين، وراسل المغول "التتار"، وساعدهم حتى دخلوا بغداد، ارتقى إلى رتبة الوزارة سنة ٦٤٢ هـ فوليها أربعة عشر عاماً. ووثق به المستعصم فألقى إليه زمام أموره، وولي له الوزارة مدة قصيرة، ومات ودفن في بغداد. قال ابن فضل الله في ترجمته: وزير ليته ما وزر، وارتفع رأسه وليته رُضٌ بالحجر، كَمَنَّ (أي توارى واستخفى) كُمُونُ الأرقم (الأرقم: أخبث الأفاعي)، وسقى الناس من كأسه العلقم. المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك ١/ حاشية ص ٤٩٠؛ والسيوطي: حسن المحاضرة ٢/ ١٨١.

<sup>٧</sup> تذكر المراجع أن ابن العلقمي قد مالاً التتار وراسل قائدهم (هولاكو) كاشفاً له عن أحوال المسلمين وجيوشهم، مشجعاً له على القدوم إلى بغداد، وكان يذكر للخليفة أخباراً مضللة عن جيوش التتار حتى تم لهم ما أرادوا من دخول بغداد وإسقاط الخلافة العباسية وما تبع ذلك من تفريق كلمة المسلمين ومزيق وحدتهم وبث الرعب في نفوسهم وقتل أعداد غفيرة منهم. انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ١٣/ ٢٤٠ وما بعدها؛ ومحمود شاكر: التاريخ الإسلامي ٦/ ٣٤٣ وما بعدها؛ وانظر في فظائع التتار وما فعلوه بالمسلمين: السلوك لمعرفة دول الملوك ١/ ٤٩٩ وما بعدها؛ وأيضاً ١/ ٥١١ وما بعدها؛ البداية والنهاية ١٣/ ٢٢٦ وما بعدها؛ وأيضاً ١٣/ ٢٤٧ وما بعدها.

<sup>٨</sup> كلمة "وجب" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "تستيقظ".

جعلنا الله من الناصحين لأهل الدين، وباعد بيننا وبين أعدائه الكافرين، وأدخلنا  
 في زمرة عباده المؤمنين، إنه متولّي الصالحين وربُّ العالمين، وهو حسبنا ونعم الوكيل.  
 وصلى الله على سيدنا محمدٍ وآله أجمعين.

---

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): "الرقدة".

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ): "يهيج".

<sup>٣</sup> يُقال: "داءٌ عيَاءٌ"، أي: صعبٌ لا دواء له، كأنه أعيا الأطباء. انظر: مختار الصحاح ص ٤٦٧. وفي النسخة (ب):  
 "العياء" وهو تصحيف من الناسخ، وكلمة "العياء" ساقطة من النسخة ( م ).



## الباب الثاني

فيما ورد في الكتاب العزيز

من النهي عن تقريبيهم واستكتابهم وموالاتهم

## [تهيد]:

اعلم أيديك الله أن من لطف الله تعالى بالمسلمين ورأفته بهم وفضله عليهم وبره بهم [ أن ]<sup>١</sup> حذرهم من أعدائهم ونهاهم عن وصلتهم ، وأمرهم بمقاطعتهم، وحضهم<sup>٢</sup> على مباحدهم ؛ لعلمه تعالى بقبح سرائر الأعداء<sup>٣</sup>، وإظهارهم للمسلمين العداوة والبغضاء<sup>٤</sup>، وفساد نياتهم، وقبيح<sup>٥</sup> طويباتهم، وغيظ قلوبهم، وغشهم للمسلمين، ورداءة سرائرهم<sup>٦</sup>، كل ذلك دفعا<sup>٧</sup> لمكائد الأعداء، وتحذيراً من نكايتهم، وبين ذلك، ونبه عليه، وصرح به في غير ما آية من كتابه<sup>٨</sup> رافة منه بأوليائه وأحبابه، وتكرر النهي<sup>٩</sup> في ذلك تكراراً<sup>١٠</sup> كثيراً تعظيماً لأمره وتفخيماً لضرره وتفضيلاً<sup>١١</sup> على عبادته، فنبذ كتاب الله، واشتدت البلوى، وعظم البلاء<sup>١٢</sup>، وضاعت الصدور، وفسدت الأمور بتقريب أعداء الله ومخالفة أوامر الله تعالى بموالاة أعدائه<sup>١٣</sup>، واستكثابهم ومشاورتهم في أمور المسلمين، واستعلائهم على المؤمنين يتحكّمون<sup>١٤</sup> فيهم بأهوائهم، وسمعت الله<sup>١٥</sup> [٧ب] ذكره يقول:

<sup>١</sup> ساقطة من جميع النسخ، لكن السياق يقتضيها هنا.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "حرضهم".

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "سرائرهم".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "لعلمه تعالى بقبح سرائر الأعداء للمسلمين وما فيها من العداوة والبغضاء".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "قبح".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "وردائهم ومكرهم".

<sup>٧</sup> كلمة "دفعاً" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> قوله: "من كتابه" ساقط من النسخة (ب)، وفي النسخة (ج): "من كتابه العزيز"، وفي النسخة (م): "في كتابه العزيز".

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "النص".

<sup>١٠</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تكرراً".

<sup>١١</sup> في النسخة (أ): "تفضيلاً".

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): "الشكوى".

<sup>١٣</sup> في النسخة (م): "بموالاتهم".

<sup>١٤</sup> في النسخة (ج): "ويتحكّمون".

<sup>١٥</sup> في النسخة (م): "ذكر الله".

(وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) <sup>١</sup>.

فذكرت ما حضرني مما في كتاب الله العزيز من الآيات في هذا المعنى ما يُسَّرُّ لي ذكره ، ولم ألتزم حصر ما وقع <sup>٢</sup> في الكتاب العزيز <sup>٣</sup> ولا الاستنباط من الغوامض <sup>٤</sup> ، وإنما أذكر ما فيه تصريح أو تلويح ظاهر <sup>٥</sup> ، وذكرت في كل آية ما فسرها به العلماء متوخياً في ذلك الإيجاز والاختصار دون التطويل والإكثار <sup>٦</sup>.

### [سورة الفاتحة]

قوله عز وجل: (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) <sup>٧</sup>.

رُوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (المغضوب عليهم: اليهود، والضالون: النصارى) <sup>٨</sup>، وقد أمرنا الله تعالى أن نسأله في كل يوم وليلة مراراً كثيرة في

<sup>١</sup> من أول قوله: "فساد نياتهم وقبيح طويئاتهم" إلى قوله: "وسمعت الله عز ذكره يقول" ساقط من (د) و (هـ)، وهناك بدلاً منه: "فأمر الله تعالى بإبعادهم وعدم موالاتهم، ولهي المسلمين عن تقريهم، قال الله تعالى".

<sup>٢</sup> سورة الناريات: الآية ٥٥.

<sup>٣</sup> كلمة "وقع" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "الكريم".

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "ولا الاستنباط منه للغوامض".

<sup>٦</sup> كلمة "ظاهر" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٧</sup> من أول قوله: "فذكرت ما حضرني مما في كتاب الله العزيز" إلى قوله: "دون التطويل والإكثار" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> سورة الفاتحة: الآية ٧.

<sup>٩</sup> الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه (الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان) ١٤ / ١٤٠. كتاب: التاريخ، باب: ذكر البيان بأن أهل الكتاب هم الذين ضلوا وغضب عليهم نعوذ بالله منهما، عن عدي بن حاتم، وهو الحديث رقم ٦٢٤٦. وقال محققه: حديث حسن؛ وأخرجه الإمام أحمد في المسند ٤ / ٣٧٨ ، ٣٧٩. عن عدي بن حاتم رضي الله عنه.

عدد ركعات الصلوات أن يجنبنا طريقهم<sup>١</sup> ويسلك بنا غير سبيلهم، فكيف تسوغ مواددهم<sup>٢</sup> مع ذلك وقد ذمهم الله بأقبح ذم بالغضب والضلال، فمن غضب الله عليه وأضله ينبغي تجنُّبه حسبما أمكن<sup>٣</sup>، والبعد منه غاية، وكفى بهذه الآية توبيخاً وذمماً، فلو لم يرد في ذمهم سوى هذه الآية<sup>٤</sup> كانت كافية في تجنُّبهم وازعة عن مواددهم.

واعلم أن الأدب اللائق بجلال الله تعالى مُتَعَدِّرٌ منّا، فمن لطف الله تعالى بنا أن أمرنا أن نتأدب معه، كما [نتأدب مع أكابرنا، ونحن]<sup>٥</sup> نرى الملك إذا غضب على شخص لا يقدر أحد أن يواليه<sup>٦</sup> ولا يجتمع به خشية من غضب الملك عليه، وقد قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوماً غضب الله عليهم)<sup>٧</sup> وقال تعالى إنكاراً [٨] على فاعل ذلك: (الم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم)<sup>٨</sup> تعجبياً<sup>٩</sup> منهم وإنكاراً لفعالهم، ثم توعد على ذلك بالعذاب الشديد، كيف وقد قال تعالى: (فإن الله عدو للكافرين)<sup>١٠</sup>، أخبر الله تعالى أنه عدو هذه الطائفة، ومن كان الله عدوه وجبت إهانتة وإبعاده وطرده والنفور منه

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "طريقهم".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "موددهم".

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "حسبما أمكنه"، وفي النسخة (ج): "بحسب ما أمكن"، وفي النسختين (د) و (هـ): "ينبغي تجنُّبه والبعد عنه حيثما أمكن"، وفي النسخة (م): "حسبما أمكن البعد منه"، وكلمة "غاية" بعدها ساقطة.

<sup>٤</sup> من أول قوله: "فلو لم يرد في ذمهم سوى هذه الآية" إلى آخر قوله: "فمن لطف الله تعالى بنا أن أمرنا أن نتأدب معه" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسخة الأم: "كما وأمرنا بالطاعة" لكن الأقرب إلى الصواب ما جاءت به النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م) وهو ما أثبتناه لمناسبته لمقتضى السياق.

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "لا أحد يواده"، وفي بقية النسخ: "لا يقدر أحد يواده"، والمعنى قريب إذ الموالاة تقتضي الموالاة.

<sup>٧</sup> سورة المتحنة: الآية ١٣.

<sup>٨</sup> سورة المجادلة: الآية ١٤.

<sup>٩</sup> في بقية النسخ: "تعجباً"، ومن الجهة اللغوية: يُقال: "عَجِبَ تعجبياً" أي جعل غيره يتعجب، وبالتالي فكلمة "تعجبياً" هي الأقرب في إعطاء المعنى الصحيح كما يقتضيه السياق هنا، انظر: مختار الصحاح ص ٤١٣.

<sup>١٠</sup> سورة البقرة: الآية ٩٨.

والتشاؤم به<sup>١</sup>، فلو أن السلطان<sup>٢</sup> أيده الله مثلاً يقول لأرباب دولته ولرعيته: فلان عدوي. هل يقدر أحد أن يجتمع به أو يوادده أو يحدّثه أو يخلو به أو يشاوره في أمر من الأمور؟<sup>٣</sup> كل ذلك خشية من السلطان أن ينتقم منه، أو يحلّ به العقوبة، أو يترل به النعمة، فينبغي أن يحذر عقاب الله تعالى من تقريب أعدائه، فسبحان الحليم الذي لا يعجل العقوبة<sup>٤</sup>.

انظر بعقلك إلى ما أنزل الله تعالى في محكم الكتاب، وهو قوله تعالى: (ما يؤدُّ

الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم)<sup>٥</sup> أخبر تعالى أن هذه الطوائف صفتهم أنهم لا يحبون للمسلمين خيراً، وخبر الله تعالى حقّ، فهل بعد هذا الإنذار غاية؟ فلو أخبرك رجل صالحٌ ممن تعتقده<sup>٦</sup> أن فلاناً لا يريد لك خيراً، أبعدته منك، وحذرت منه<sup>٧</sup>، ولم تطلعه على سرّك، ولم تستشره في أمرك<sup>٨</sup>، وكثير من جهال المسلمين يعتقدون أن النصارى<sup>٩</sup> أعلم من المسلمين بمباشرة الخدم<sup>١٠</sup>، ويغفلون<sup>١١</sup> عن هذه الآية، فلو كان الأمر على ما يظنون امتنعت<sup>١٢</sup> [٨ب] ولايتهم لهذه الآية، فإنهم يغشون ولا ينصحون؛ لأنهم<sup>١٣</sup> لا يريدون خيراً، فلا يقوم نفعهم بضررهم<sup>٢</sup>، فهم كما قال الله تعالى

<sup>١</sup> قوله: "والنفور منه والتشاؤم به" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "ومن كان الله عدوه أهانه وأبعده وطرده، يجب النفور منه والتشاؤم منه".

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فلو أن أحد الأمراء أو السلطان".

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "هل يقدر أحد أن يجتمع به ويوادده أو يخلو به؟".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "بالعقوبة"، وفي النسختين (د) و (هـ): "بالعقوبة على من عصاه".

<sup>٥</sup> سورة البقرة: الآية ١٠٥.

<sup>٦</sup> قوله: "صالحٌ ممن تعتقده" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "وحذرت"، وقوله: "حذرت منه" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أمورك"، وقوله: "ولم تستشره في أمرك" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (هـ): "النجارى و اليهود".

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "الحزم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١١</sup> كلمة "ويغفلون" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "على ما يظنون لامتنعت"، وفي النسختين (د) و (هـ): "كما يظنون امتنعت".

<sup>١٣</sup> في النسخة (أ): "فإنهم".

تعالى في الخمر والميسر: (وإثهما أكبر من نفعهما)<sup>٢</sup>، وكما قال تعالى: (يدعون لضربه أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير)<sup>٣</sup>، والمسلمون أخبر وأذكى وأعلم وأهدى؛ لأن الله تعالى يقول: (والله وليُّ المؤمنين)<sup>٤</sup>، (الله وليُّ الذين آمنوا)<sup>٥</sup>، قيل: ناصرهم. وقيل: مُحِبُّهم. وقيل متولِّي أمرهم، لا يكلهم إلى غيره.

فمثل<sup>٦</sup> هؤلاء ينبغي ولايتهم رجاء بركتهم، واعتماداً على ثناء الله تعالى عليهم، فلو وجدت منهم خيانة والعياذ بالله تعالى، فنفعهم أولى من نفع الكفار، تيقظ<sup>٧</sup> لقوله تعالى: (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم) ثم قال: (أولئك يدعون إلى النار) لمحادتهم ومشاققتهم (والله يدعو إلى الجنة) إلى عمل يوصل إلى الجنة (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون)<sup>٨</sup> يتعظون.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة قوله: "للمسلمين أبداً".

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لأن ضررهم أقرب من نفعهم".

<sup>٣</sup> سورة البقرة: الآية ٢١٩. وهذه الآية ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٤</sup> سورة الحج: الآية ١٣.

<sup>٥</sup> سورة آل عمران: الآية ٦٨.

<sup>٦</sup> سورة البقرة: الآية ٢٥٧.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "ومثل".

<sup>٨</sup> في النسخة (د): "فتيقظ"، وهي ساقطة من النسخة (هـ)، وفي النسخة (م): "تيقظاً".

<sup>٩</sup> سورة البقرة: الآية ٢٢١.

## [سورة آل عمران]

قوله عز وجل: (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه

وإلى الله المصير)<sup>١</sup>

هذا النهي عن الاتخاذ إنما هو فيما يظهره المرء، فأما أن يضمراً ولايتهم فلا يفعل هذا مؤمن، والمنهيون هنا قد قرّر لهم الإيمان، فالنهي إنما هو عن إظهار الميل للكفار<sup>٢</sup> واللفظ بهم. [١٩] وقوله تعالى: (فليس من الله في شيء) معناه: في شيء<sup>٤</sup> مرض على الكمال والصواب، قاله ابن عطية<sup>٥</sup>. وقال الواحدي: أي من دين<sup>٦</sup> الله. أي قد بريء من الله وفارق دين الله، ثم استثنى فقال: (إلا أن تتقوا منهم تقاة) هذا في المؤمن إذا كان في قوم كفار وخافهم على نفسه وماله، فله أن يداريهم بلسانه، وقلبه مطمئن<sup>٧</sup> بعداوتهم<sup>٧</sup> دفعاً

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآية ٢٨.

<sup>٢</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "يظهر"، وفي النسخة (ج): "يضير" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (م): "يظهر ولايتهم في دينه".

<sup>٣</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ): "الميل إلى الكفار".

<sup>٤</sup> قوله: "معناه: في شيء" ساقط من النسخة (م).

<sup>٥</sup> انظر تفسير ابن عطية (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٤١٩/١).

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "دون" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "مطمئن بالإيمان بعداوتهم".

عن نفسه، قال ابن عباس: مداراة ظاهرة. قال ابن عطية: ثم أباح الله تعالى [إظهار] <sup>١</sup> اتخاذهم بشرط أن يتقوا ويخافوا، فأما إبطان اتخاذهم فلا يصح أن يتصف به مسلم <sup>٢</sup>.

قال الثعلبي: وقال بعضهم: إنما كان هذا في جدّة <sup>٣</sup> الإسلام وقبل استحكامه، فأمد اليوم فقد أعز الله المسلمين <sup>٤</sup>، فلا ينبغي لأهل الإسلام أن يوالوهم في الظاهر لعزّة الإسلام. وقال سعيد بن جبير: ليس في الإسلام ثقية.

وقوله تعالى: (ويحذركم الله نفسه) تهديد ووعيد لمتولي الكفار، ووعظ وتذكير بالآخرة، ويخوفكم من عذابه وعقوبته وبطشه، والنفس ههنا خطاب بما يفهمه <sup>٥</sup> البشر، وهو بمعنى الذات.

قوله عز وجل: (قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في

السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير) <sup>٦</sup>

قوله: (قل إن تخفوا ما في صدوركم) من مودة الكفار (أو تبدوه) من موالاهم قولاً وفعلاً (يعلمه الله ويعلم ما في السموات [٩ب] وما في الأرض)، معناه: إذا كان لا يخفي عليه

<sup>١</sup> كلمة "إظهار" ساقطة من النسخة الأم وكذلك من النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (د) و (هـ)، لكن الصواب إثباتها وهو ما جاءت به النسخة (م)، وجاء مثبتاً في تفسير ابن عطية ٤١٩/١.

<sup>٢</sup> من أول قوله: "قال ابن عطية: ثم أباح الله تعالى" إلى آخر قوله: "يتصف به مسلم" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "مؤمن". وهذا النص وارد في تفسير ابن عطية ٤١٩/١.

<sup>٣</sup> "جدّة" بكسر الجيم وفتح الدال المشددة أي: جديد، والمقصود: عندما كان الإسلام في بداياته الأولى. انظر: المصباح المنير ١ / ١٢٦، مختار الصحاح ص ٩٥.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الإسلام".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "فيما يفهمه".

<sup>٦</sup> سورة آل عمران: الآية ٢٩.



شيء في السماوات ولا في الأرض<sup>١</sup> فكيف تخفى<sup>٢</sup> عليه موالاتكم للكافرين<sup>٣</sup> وميلكم إليهم مودة بالقلب أو معونة بالقول و الفعل، والمعنى: أنكم إن أبطنتم<sup>٤</sup> الحرص على إظهار موالاتهم فإن الله يعلمه ويكرهه منكم.

وقوله تعالى<sup>٥</sup>: (والله رءوف بالعباد)<sup>٦</sup> يحتمل أن يكون إشارة إلى التحذير؛ لأن تحذيره وتنبهه على النجاة رافة منه بعباده، ويحتمل أن يكون للجمع بين التأنيس والوعيد؛ لئلا يفرض الوعيد، مثل قوله تعالى: (إن ربك سريع العقاب وأنه لغفور رحيم)<sup>٧</sup>.

قوله عز وجل: (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم

ذنوبكم والله غفور رحيم)<sup>٨</sup>.

من علامة محبة الله ورسوله أتباع شريعتهما<sup>٩</sup>، وبغض أعدائهما<sup>١٠</sup> ومجانبتهم<sup>١١</sup>، وترك موالاتهم، فقد قال الشاعر:

<sup>١</sup> في النسخة (ب): "في الأرض ولا في السماء"، وفي النسخة (ج): "في السماوات والأرض"، ومن أول قوله: "معناه" إلى آخر قوله: "ولا في الأرض" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٢</sup> في بقية النسخ: "يخفى".

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (ه): "للكفار".

<sup>٤</sup> "إن" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "أنظقتهم" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "الإله".

<sup>٧</sup> في النسخة (ه): "قوله تعالى" بدون الواو.

<sup>٨</sup> سورة آل عمران: الآية ٣٠.

<sup>٩</sup> سورة الأنعام: الآية ١٦٥.

<sup>١٠</sup> سورة آل عمران: الآية ٣١.

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "شريعته".

تودُّ عدوِّي ثم تزعم أنني صديقك ليس الهونُ عنك بعازب<sup>٣</sup>

وقال آخر:

صديق عدوِّي داخل في عداوتي      وإني لمن ودَّ الصديق ودود  
فلا تقربن مني و أنت صديقه      فإن الذي بين القلوب بعيد

وهؤلاء كلُّهم يبغضون سيّد المرسلين، فلا تتمُّ لنا محبة الله ورسوله إلا ببغض الكفار، فالصادق<sup>٥</sup> في حبِّ النبيِّ صلى الله عليه وسلّم [١٠] من تظهر عليه علامات منها: الاقتداء به، واستعمال سنته، واتباع أقواله وأفعاله<sup>٦</sup>، وامتنال أوامره<sup>٧</sup>، واجتناب نواهيه<sup>٨</sup>، والتأدب بأدابه.

قوله عز وجل: (فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين)<sup>٩</sup>

وعيدٌ عظيمٌ لمن يتولّى الكفار، وإعراضٌ عنه<sup>١٠</sup>، وتقبيحٌ لفعله، وكفى بهذا خزيًا وإبعادًا.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "وبغض أعدائهم"، لكن الأقرب إلى الصواب: "وبغض أعدائهما" عطفًا على "اتباع شريعتهما" والمقصود بهما: الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم، السابق ذكرهما في الجملة، وقوله: "وبغض أعدائهما" ساقط من النسخة (م).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ومحاربتهم"، وفي النسخة (م): "ومجانبة الكفار".

<sup>٣</sup> معنى "الهون": الهوان، وهو الذل والتحقير ومعنى "عازب" أي بعيد وغائب. انظر: المصباح المنير ٥٥٧/٢، ٨٨٤/٢، وهذا البيت ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "يبغضوا"، وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الفعل مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "الصديق".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "واتباع سنته وأقواله وأفعاله".

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "واتباع أقواله وأفعاله وأوامره".

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة قوله: "والبعد عن أعدائه".

<sup>٩</sup> سورة آل عمران: الآية ٣٢.

<sup>١٠</sup> قوله: "وإعراضٌ عنه" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب

يردوكم بعد إيمانكم كافرين)<sup>١</sup>

قال ابن عطية: معناه: بالتشكيك والمخادعة وإظهار الغش في معرض النصح<sup>٢</sup>.  
قلت<sup>٣</sup>: وهذا التحذير لطف من الله تعالى، ورأفة بالمؤمنين، وإعلام بما انطوت عليه قلوب  
الأعداء من إضمار<sup>٤</sup> العداوة والبغضاء.

قوله عز وجل: (لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى)<sup>٥</sup>

لن يصيبكم منهم ضرر في الأبدان ولا في الأموال، وإنما هو أذى بالألسنة<sup>٦</sup>،  
فلاستثناء متصل. وقال الحسن وقتادة وغيرهما: الأذى هو تحريفهم أمر النبي<sup>٧</sup> صلى الله  
عليه وسلم وتكذيبهم إياه. قال ابن عطية: وتنقيصهم المؤمنين وطعنهم عليهم جملة<sup>٨</sup>  
وأفذاذا<sup>٩</sup>، وهذا كله عظيم مقلق، وبسببه استحقوا القتل والإجلاء وضرب الجزية، ولكن

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآية ١٠٠.

<sup>٢</sup> تفسير ابن عطية: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٤٨٢/١.

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "قال المؤلف رحمه الله"، وهي ساقطة من النسختين (د) و (ه).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "إظهار".

<sup>٥</sup> سورة آل عمران: الآية ١١١.

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (ه): "باللسان".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "أمر محمد النبي"، وفي النسخ (ب) و (ج) و (د) و (ه): "أمر محمد".

<sup>٨</sup> في النسخة (ب): "أفذاذا" بدون الألف وهو خطأ من الناسخ، وفي النسخة (ج): "وأفراداً" وله نفس معنى  
"أفذاذا". انظر: المصباح المنير ٦٣٧ / ٢. وقوله: "جملة وأفذاذا" ساقط من النسختين (د) و (ه)، وفي النسخة  
(م): "وتنقصهم المؤمنين وطغيانهم عليهم جملة وأفراداً".

أراد الله تعالى بهاتين الآيتين<sup>١</sup> أن يلحظهم المؤمنون بعين الاحتقار حتى لا يصدّوا أحداً عن دينه ، ولا يشغلوه عن عبادة ربّه<sup>٢</sup>.

قوله عز وجل: (ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَمَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ [١٠ب]. وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ...) الآية<sup>٣</sup>.

قوله: (ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ) أي ثبتت بشدّة وإلزام<sup>٤</sup>. وقوله: (أَيْنَمَا تُقِفُوا) أي وُجِدُوا. (إِلَّا بِحَبْلِ) استثناء مُنْقَطِع، وهو نظير قوله تعالى: (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ)<sup>٥</sup>؛ لأنّ هذا يعطي أنّ له أن يقتله خطأ، وأنّ الحبل من الله ومن الناس مزيل للذلة، وليس الأمر كذلك، وإنّما في الكلام محذوف يدركه السامع الناظر، وتقديره: فلا نجاة من الموت إلا بحبل. والحبل العهد؛ لأنّه يصل قوماً بقوم في صيانة الدماء. وقوله تعالى: (وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ) أي التذلل والضعفة<sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> المراد بالآيتين الآيتان السابق ذكرهما وهما: قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب... الآية)، وقوله تعالى: (لن يضروكم إلا أذى).

<sup>٢</sup> من أول قوله: "ولكن أراد الله تعالى" إلى آخر قوله: "عبادة ربّه" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٣</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٢.

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "بشدّة التزام".

<sup>٥</sup> سورة النساء: الآية ٩٢.

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "للذلة" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (ج): "اللذلة" وهو تصحيف من الناسخ كذلك.

<sup>٧</sup> في النسخة (ب): "الذلة أي التذلل والضعفة"، ومن أول قوله: "وقوله تعالى" إلى آخر قوله: "أي التذلل والضعفة" ساقط من النسختين (د) و (ه).

وقوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودُّوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون) ١

نهى الله تعالى المؤمنين بهذه الآية أن يتخذوا من اليهود والنصارى أحملاً، يأنسون<sup>٢</sup> بهم<sup>٣</sup> في الباطن في أمرهم، ويفاوضونهم في الآراء، ويتمنون إليهم<sup>٤</sup>. ومعنى (لا يألونكم): أي لا يقصرون لكم فيما فيه الفساد عليكم. تقول: ما آلت في كذا، أي: ما قصرت بل اجتهدت. والخبال: الفساد.

وروي أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لا تستضيئوا بنار المشركين، ولا تنقشوا في خواتمكم عربياً)<sup>٥</sup>. [١١١]

فسره الحسن بن أبي الحسن<sup>٦</sup> فقال: أراد عليه السلام لا تستشيروا المشركين في شيء من أموركم، ولا تنقشوا في خواتمكم<sup>٧</sup> محمداً.

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٨.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "يستأنسوا" وفيها خطأ نحوي؛ حيث ألما فعل مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "لهم".

<sup>٤</sup> كلمة "إليهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتابه (التاريخ الكبير) ١ / ٤٥٥ في ترجمة أزهر بن راشد، ترجمة رقم ١٤٥٩ عن أنس رضي الله عنه؛ وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣ / ٩٩ عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "الحسن بن مالك بن أبي الحسن" وهو خطأ من الناسخ، وفي النسخة (ج): "الحسن" فقط دون "ابن أبي الحسن"، والمقصود به هو الحسن البصري رضي الله عنه. انظر ترجمته في الدراسة المرفقة.

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "خواتمكم".

قال العلماء<sup>١</sup> رضي الله عنهم: ويدخل<sup>٢</sup> في هذه الآية استكتاب أهل الذمّة، وتصريفهم<sup>٣</sup> في البيع والشراء<sup>٤</sup>. قال مالك<sup>٥</sup>: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى الأجناد أن الله تعالى قد<sup>٦</sup> أغنى بالمسلمين، فلا تجعلوا النصارى في أعمالكم<sup>٧</sup>. قال ابن رشد في كتاب (البيان والتحصيل): إنما كتب عمر رضي الله عنه بذلك لأنه مسئول عن رعيته، فالإمام راع وهو مسئول عن رعيته، وإذا وجب على الإمام النظر لرعيته<sup>٨</sup> فيما يدخل عليهم الضرر<sup>٩</sup> في أموالهم، فنظره فيما يدخل به الضرر في أديانهم أوجب<sup>١٠</sup>.

وروي أن أبا موسى الأشعري استكتب ذمياً، فكتب إليه عمر يعنّفه، و[تلا]<sup>١٢</sup> عليه هذه الآية. وقيل لعمر: إن هاهنا رجلاً من نصارى الحيرة لا أحداً أكتب منه ولا

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): زيادة "العاملين".

<sup>٢</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ): "لا يدخل" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة ( م ): "وتصرفهم".

<sup>٤</sup> من أول قوله: "قال العلماء" إلى آخر قوله: "في البيع والشراء" ساقط من النسختين ( د ) و ( ه ).

<sup>٥</sup> في النسخة ( م ): "قال عمر بن ملك" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> "قد" ساقطة من النسخة ( أ ).

<sup>٧</sup> في النسختين ( د ) و ( ه ): زيادة قوله: "وأبعدهم".

<sup>٨</sup> في النسخة ( م ): "عن رعيته".

<sup>٩</sup> في النسخة ( ب ): زيادة: "عليهم" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>١٠</sup> في النسختين ( د ) و ( ه ): "قال ابن رشد في كتاب البيان: فالإمام راع وكل راع مسئول عن رعيته، فيجب

على الإمام النظر لرعيته فيما يدخل عليهم الضرر في أموالهم، ونظره فيما يدخل الضرر في أديانهم أوجب".

<sup>١١</sup> ابن رشد: البيان والتحصيل ١٧ / ٦١٤ باختلاف يسير.

<sup>١٢</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ ( أ ) و ( ب ) و ( ه ): "تلى"، لكن الأقرب إلى الصواب ما أثبتته النسخ

( ج ) و ( د ) و ( م ): "تلا"؛ ذلك لأنه إذا كان أصل الألف واواً يُرسم ألفاً، وإذا كان أصله باءاً يُرسم باءاً، وهنـد

أصل الألف في الفعل "تلا" هو الواو، من "تلا، يتلو، تلاوة". انظر رسم الفعل في كتاب: مختار الصحاح ص ٧٩.

أخطَ بقلم<sup>١</sup>، أفلا يكتب عنك؟ فقال: إذا اتخذت<sup>٢</sup> بطانة من دون المؤمنين. ومعنى: (ودُّوا ما عننم) أي ما تكرهونه ويشقُّ عليكم. قال السدي: ودُّوا ما ضللتهم<sup>٣</sup>.

قوله عز وجل: (قد بدت البغضاء من أفواههم)<sup>٤</sup> يعني بالأقوال، فمنهم فوق<sup>٥</sup> المتستر الذي تبدو<sup>٦</sup> البغضاء من عينيه. ونخصَّ تعالى الأفواه بالذكر دون الألسنة إشارة إلى شدقهم<sup>٧</sup> وبربرتهم في أقوالهم هذه<sup>٨</sup>.

وقوله [١١ب] تعالى: (وما تخفي صدورهم أكبر) إعلامٌ بأنهم يطنون من البغضاء أكثر مما يظهرون بأفواههم. ثم قال تعالى للمؤمنين: (قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون) تحذيراً وتنبهاً. وقد عَلِمَ تعالى أنهم عقلاء، ولكنَّ هذا هزُّ للنفوس، كما تقول: إن كنتَ رجلاً فافعل كذا وكذا.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لا أحد أكتب منه ولا أخط بالقلم".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "إذا اتخذوا" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "قال السدي: ومعناه ودوا ما ضللتهم".

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (هـ): زيادة: "الآية".

<sup>٥</sup> "فوق" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "يلدو".

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "تشدقهم".

<sup>٨</sup> كلمة "هذه" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "قوله تعالى" بدون الواو، وفي النسختين (د) و (هـ): "ثم قال تعالى".

قوله عز وجل: (ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله

وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا

بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور)<sup>١</sup>

أخبر الله تعالى في هذه الآية<sup>٢</sup> أن هذه الطائفة<sup>٣</sup> لا تحب المؤمنين، ولا تحب لهم خيرا، بل يحبون لهم الشر ويفرحون به، ويستبشرون بتزول الضر بهم، ومن كانت هذه صفته ينبغي للعاقل أن يحذره ويتجنبه حسبما أمكنه [ولو]<sup>٤</sup> لم يرد بذلك أمر من الشرع بفعله ووعيد على تركه، فكيف وقد ورد هذا التحذير العظيم والوعيد الشديد، وقد أخبر الله تعالى أن هذه صفتهم، وعليها انطوت نياتهم<sup>٥</sup>، وهو العليم بخلقهم، ووقف<sup>٦</sup> الله تعالى المؤمنين بهذه الآية على أحوالهم هذه<sup>٧</sup> القبيحة<sup>٨</sup> وأوصافهم الذميمة؛ ليمقتوهم ويبغضوهم ويحذروا منهم، فإن في مخالطتهم فسادا، وفي موالاتهم [ضررا كثيرا]<sup>٩</sup> في الدنيا والآخرة، ثم أعلمهم تعالى أنهم ينافقون عليهم، ويستخفون [١٢] بهم، ويغتاظون منهم، ويطربصون<sup>١٠</sup> [بهم]<sup>١١</sup> الدوائر.

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٩.

<sup>٢</sup> قوله: "في هذه الآية" ساقط من النسخة (هـ).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الطوائف".

<sup>٤</sup> في جميع النسخ: "لو" بدون واو، لكن بإضافة الواو تكون الجملة أقرب إلى بيان المعنى المراد.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "وقد انطوت عليها نياتهم".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "ووقف"، وفي النسخة (م): "وقفه"، وكلاهما تصحيف من النسخ.

<sup>٧</sup> كلمة "هذه" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "أعدارهم القبيحة".

<sup>٩</sup> في النسخة "الأم" وكذلك في النسختين (أ) و (ج): "ضرر كثير" لكن الأقرب إلى الصواب نحويا ما جاءت

به النسختان (ب) و (م) وهو ما أثبتناه، وفي النسخة (م): "كبيرا" بدلا من "كثيرا".

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "ويريدون".

<sup>١١</sup> "بهم" ساقطة من جميع النسخ ما عدا النسخة (م)، ولعل السياق هنا يقتضيها.



وقوله تعالى: (عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ) عبارة عن شدة الغيظ مع عدم القدرة على إنفاذه<sup>١</sup>، ومنه قول أبي طالب<sup>٢</sup>: يعضُّون غيظاً خلفنا<sup>٣</sup> بالأنامل. والعضُّ بالأنامل هيئة تتبع هيئة النفس الغاضبة المتلهفة على نيل الأذى من المسلمين، كما أن قرع<sup>٤</sup> السن هيئة تتبع هيئة النفس النادرة.

وقوله تعالى: (قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ) هو دعاء عليهم، هكذا قال<sup>٥</sup> كثير من المفسرين. وقال قوم: بل أمر النبي وقومه<sup>٦</sup> أن يواجهوهم بهذا. فعلى هذا زال معنى الدعاء وبقي معنى التقرير والإغاضة<sup>٧</sup>.

فإن قيل: قد أمرهم بالموت ولم يموتوا، والله سبحانه وتعالى يقول للشيء: كن، فيكون. والجواب<sup>٨</sup> عن ذلك أن الأمر بالأمر لا يكون أمراً، مثل قوله عليه السلام في حق الصبيان: (مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر)<sup>٩</sup> ليس هذا أمراً للصبيان<sup>١٠</sup>، فعلى هذا يندفع السؤال.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "انقياده" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "قول علي بن أبي طالب" وهو خطأ في النسبة؛ لأن قائل هذا الكلام هو والده أبو طالب في قصيدة له.

<sup>٣</sup> كلمة "خلفنا" ساقطة سهواً من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "نزع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "قاله"، وفي النسختين (د) و (هـ): "قالت".

<sup>٦</sup> "وقومه" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٧</sup> في النسختين (أ) و (د): "الإغاضة".

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "فالجواب"، وفي النسختين (د) و (هـ): "الجواب" مجردة عن الواو أو الفاء.

<sup>٩</sup> الحديث أخرجه أبو داود في سننه ١ / ١٣٠ كتاب: الصلاة، باب: متى يؤمر الغلام بالصلاة، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وأورده الإمام الهيثمي في (جمع الزوائد) ١ / ٢٩٤ كتاب: الصلاة، باب: في أمر الصبي بالصلاة، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>١٠</sup> نص الحديث وقوله بعده: "ليس هذا أمراً للصبيان" ساقط من النسخة (ج).

وتقوية لنفوسهم، (إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) وعيد، والمعنى<sup>١</sup>: محيط جزاؤه وعقابه وبالقدرة والسلطان<sup>٢</sup>.

قوله عز وجل: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّكُمْ عَلَىٰ

أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ)<sup>٣</sup>

تحذيرٌ منهم، وحضٌ على عصيانهم<sup>٤</sup> ومباعدتهم، وعلى عدم الإصغاء إليهم والاعتماد على ما يقولونه<sup>٥</sup>.

[سورة النساء]

قوله عز وجل: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْرُونَ

الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَانِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا

وَكَفَىٰ بِاللَّهِ تَصِيرًا)<sup>٦</sup>

الرؤية ههنا رؤية القلب، وهي علمٌ بالشيء. وقال قوم: معناه: ألم تعلم. وقال آخرون: ألم تُخبر. وهذا كله متقارب. والمراد بالذين<sup>١</sup>: اليهود، وقاله قتادة وغيره. ثم

<sup>١</sup> قوله: "وعيد، والمعنى" ساقط من النسخة (د).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "محيط جزاؤه لهم وعقابه عليهم وبالقدرة والسلطان".

<sup>٣</sup> سورة آل عمران: الآية ١٤٩.

<sup>٤</sup> كلمة "عصيانهم" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وعدم التقرب إليهم والإصغاء لقولهم".

<sup>٦</sup> سورة النساء: الآيتان ٤٤، ٤٥.

اللفظ يتناول معهم النصارى. [١٣ أ] وقوله تعالى: (أَنْ تَضَلُّوا السَّبِيلَ) معناه: أَنْ تَكْفُرُوا. وقرأ النخعي: (وتريدون أن تضلوا السبيل) بالياء باثنتين من فوق في (تريدون). قال ابن عطية: هذه الآية وما بعدها يقتضي<sup>١</sup> توبيخ المؤمنين على انتماء قوم منهم إلى أحبار اليهود في سؤالٍ عن دينٍ أو في موالةٍ أو ما أشبه ذلك، وهذا<sup>٢</sup> بين في ألفاظها، فمن ذلك (ويريدون أن تضلوا السبيل) أي تدعون الصواب في اجتنابهم، وتحسبهم غير أعداء، والله أعلم بهم<sup>٣</sup>. وقوله تعالى: (والله أعلم بأعدائكم) خبر<sup>٤</sup> في ضمنه التحذير منهم<sup>٥</sup>.

قوله تعالى: (بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ  
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُمِيقُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَقَدْ نَزَّلَ  
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْدُوا

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "والمراد بالذين أوتوا الكتاب".

<sup>٢</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (د): "تقتضي".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "وهكذا".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "وتريدون".

<sup>٥</sup> من أول قوله: "على انتماء قوم منهم" إلى قوله: "والله أعلم بهم" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً منه يوجد قوله: "... بأن لا ينتموا إلى اليهود ولا إلى النصارى ويحسبهم ؛ فإنهم أعداء الله وأعداء لهم".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): زيادة: "مُضْمَرٌ".

<sup>٧</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٦١/٢ باختلاف بسير.

مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ  
وَالكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا<sup>١</sup>

البشارة ههنا [ مُصْرَحٌ ]<sup>٢</sup> بقيدها، ولذلك حَسُنَ استعمالها في المكروه، ومضى  
جاءت مطلقة فهي في المحبوب، ثم نصَّ تعالى<sup>٣</sup> من صفة المنافقين على أشدها ضرراً على  
المؤمنين، وهي موالاتهم الكفار<sup>٤</sup> وإطراحهم المؤمنين، ونبه على فساد ذلك ليدعه من عسى  
أن يقع في نوع منه من المؤمنين غفلة وجهالة. [ ١٣ ب ] ثم بيَّن تعالى على جهة التوبيخ  
مقصدهم في ذلك، أهو<sup>٥</sup> طلب العزة والاستكثار<sup>٦</sup> بهم؟ أي ليس الأمر كذلك، بل العزة  
كلها لله يؤتيها من يشاء، وقد وعد بها المؤمنين، وجعل العاقبة للمتقين. والعزة أصلها<sup>٧</sup>  
الشدَّة والقوَّة، ومنه: الأرض العزاز أي الصلبة، ومنه: عزَّني أي غلبني، واستعزَّ المرض إذا  
قوي.

قوله عز وجل: (وقد نزل عليكم في الكتاب) مخاطبة لجميع من أظهر<sup>٨</sup> الإيمان من<sup>٩</sup>  
منافق ومحقق<sup>١٠</sup>؛ لأن من أظهر الإيمان فقد لزمه أن يمثل أوامر الله تعالى، والمراد بالكتاب

<sup>١</sup> سورة النساء: الآيات ١٣٨ - ١٤٠.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "مصرحة"، وفي النسخة [ الأم ] وكذلك في النسختين (ب) و (ج): "مصرحا" وفيه خطأ  
نحوي؛ حيث أن الكلمة هنا مرفوعة بالضمة الظاهرة لوقوعها خيراً للمبتدأ الذي هو "البشارة"، وهو ما أثبتته النسخ  
(د) و (هـ) و (م).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "ثم قال تعالى" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لموالاتهم الكفار" وما بعده ساقط إلى آخر قوله: "واستعز المرض إذا قوي".

<sup>٥</sup> في النسختين (ج) و (م): "هو" بدون همزة الاستفهام.

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "والاستهتار" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "أهلها" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (د): "مخاطبة لمن أظهر".

<sup>٩</sup> "من" ساقطة سهواً من (ج).

<sup>١٠</sup> "محقق": أي مؤمن محقق لمقاصد الإيمان الظاهرة والباطنة. وهو ما يستفاد من السياق.

القرآن، والإشارة إلى هذه الآية أو آية الأنعام وهي<sup>١</sup> قوله تعالى: (فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين)<sup>٢</sup>.

نهي الله سبحانه عن مجالستهم، وجعل العلة في ذلك استهزاءهم<sup>٣</sup> بآيات الله تعالى، ففي هذا أدل دليل على تجنب النصارى<sup>٤</sup>؛ إذ لا ينفكون عن الاستهزاء.

وفي هذه الآية دليل قوي على تجنب أهل البدع وأهل المعاصي، وأن لا يُجالسوا؛ لأن في مجالستهم رضاً بأفعالهم في الظاهر، وسبباً في التمادي على بدعتهم وضلالتهم<sup>٥</sup>.

ومن كتاب (البيان) قال مالك<sup>٦</sup>، قال عمر بن الخطاب: لا تصحب فاجراً لكي لا تتعلم من فجوره، ولا تفش إليه سرّك، وشاور في أمرك الذين يخافون الله تعالى.

## قوله عز وجل: (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً)<sup>٧</sup> [١٤]

طريق قهر<sup>٨</sup> أو استعلاء<sup>٩</sup> أو عزّة<sup>١٠</sup> أو علو<sup>١١</sup> أو رفعة<sup>١٢</sup> أو غير ذلك.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "وهو"، والكلمة ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٢</sup> سورة الأنعام: الآية ٦٨.

<sup>٣</sup> في النسختين (ج) و (هـ): "استهزأؤهم" على رفع "استهزاء"، وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الكلمة منصوبة وليست مرفوعة لوقوعها مفعولاً ثانياً للفعل "جعل".

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصاري".

<sup>٥</sup> قوله: "...النصاري، إذ لا ينفكون عن الاستهزاء. وفي هذه دليل قوي على تجنب...". ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> من أول قوله: "وفي هذه الآية دليل قوي" إلى آخر قوله: "على بدعتهم وضلالهم" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> قوله: "قال مالك" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> سورة النساء: الآية ١٤١.

<sup>٩</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (هـ): إثبات واو العطف هنا بدلاً من "أو" أداة التخيير، وقوله: "طريق قهر أو" ساقط من النسخة (م).

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون

المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً)<sup>١</sup>

أي<sup>٢</sup> حجةً وعذراً مبيناً، يدخل فيه بحكم الظاهر المنافقون المظهرون للإيمان<sup>٣</sup>، ففي اللفظ رفع بهم، وهو المراد بقوله: (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً)؛ لأن التوقيف إنما هو لمن ألم بشيء من الفعل المؤدي إلى هذا الحال، والمؤمنون المخلصون ما ألموا بشيء من ذلك، بل المعنى: يا أيها الذين<sup>٤</sup> أظهروا الإيمان والتزموا لوازمه، قاله ابن عطية<sup>٦</sup>.

### [سورة المائدة]

قوله تعالى: (وتعاونوا على البر والتقوى)<sup>٥</sup>

أمر بالتعاون على البر والتقوى<sup>٥</sup>. فيجب على كل من قدر<sup>١</sup> على إزالة منكر من المسلمين أن يتعاونوا عليه حتى يزيلوه، وكذلك يُندبون إلى<sup>١١</sup> أن يتعاونوا على الإحسان

<sup>١</sup> سورة النساء: الآية ١٤٤.

<sup>٢</sup> كلمة "أي" ساقطة من النسخة (هـ).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "المظهرون للإيمان".

<sup>٤</sup> من أول قوله: "أي حجةً وعذراً مبيناً" إلى آخر قوله تعالى: (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً) ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "الذين آمنوا" بزيادة "آمنوا".

<sup>٦</sup> من أول قوله: "لأن التوقيف إنما هو" إلى آخر قوله: "قاله ابن عطية" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> ابن عطية: المرجع السابق ١٢٨/٢ باختلاف يسير.

<sup>٨</sup> سورة المائدة: الآية ٢.

<sup>٩</sup> قوله: "أمر بالتعاون على البر والتقوى" ساقط من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "على كل قادر".

<sup>١١</sup> قوله: "أن يتعاونوا عليه حتى يزيلوه، وكذلك يُندبون إلى" ساقط من النسخة (م).

والبرّ والصدقة<sup>١</sup> وغير ذلك من أعمال البرّ. والبر والتقوى لفظان بمعنى [واحد]<sup>٢</sup>، وكُرِّرَ اللفظ تأكيداً ومبالغة؛ إذ كلُّ برِّ تقوى وكلُّ تقوى برّ<sup>٣</sup>. قال ابن عطية: وفي هذا تسلمح، والعرف في دلالة اللفظين<sup>٤</sup> أن البرّ يتناول الواجب والمندوب إليه، والتقوى رعاية<sup>٥</sup> الواجب<sup>٦</sup>. ثم نهي تعالى عن<sup>٧</sup> التعاون على<sup>٨</sup> الإثم ودخل تحت الوعيد بشدّة العذاب. [١٤ب]

قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم

أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنّ الله لا يهدي القوم الظالمين)<sup>٩</sup>

نهي الله تعالى المؤمنين بهذه الآية عن اتّخاذ اليهود والنصارى أولياء في الخلطة والنصرة<sup>١٠</sup> المؤدّية إلى الامتزاج والمعاضدة<sup>١١</sup>، وحكم هذه الآية باقٍ<sup>١</sup> في كلِّ من أكثر مخالطة هذين<sup>٢</sup> الصنفين، فله حظّه<sup>٣</sup> من هذا المقت الذي تضمّنه قوله تعالى: (فإنّهم منهم).

<sup>١</sup> في النسخة (م): "الصدق".

<sup>٢</sup> كلمة "واحد" ساقطة من النسخة الأم وكذلك من النسخ (أ) و (ب) و (ج) لكنها مثبتة في النسخة (م)، ولعل السياق يقتضيها هنا.

<sup>٣</sup> من أول قوله: "وكذلك يُندَبون إلى أن يتعاونوا على الإحسان" إلى آخر قوله: "وكل تقوى برّ" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً من ذلك فإن هناك قوله: "فهل ثمّ منكر في الأرض أعظم من تحكّم اليهود والنصارى في المسلمين".

<sup>٤</sup> قوله: "وفي هذا تسلمح، والعرف في دلالة اللفظين" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسخة (هـ): "غاية" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> ابن عطية: المرجع السابق ١٥٠/٢، ومن أول قوله: "والمندوب إليه، والتقوى رعاية الواجب" ساقط من النسخة (م).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "على" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> قوله: "التعاون على" ساقط من النسخة (م).

<sup>٩</sup> سورة المائدة: الآية ٥١.

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "في النصره والخلطة".

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "امتزاج المعاضدة"، وفي النسختين (د) و (هـ): "الامتزاج والاستخدام والمعاضدة".

قال ابن أبي الرجال في تفسيره في هذه الآية: ثم نهي المؤمنين عن موالاته اليهود والنصارى، وأخبر بخبره الصادق وحديثه الحق أنه من تولاهم فإنه منهم، يجعله معهم<sup>٤</sup>، ويسلكه في مسلكهم، وأنهم بذلك ظالمون، والله لا يهدي القوم الظالمين، فجاء من<sup>٥</sup> الفقه في هذا الخطاب الكريم<sup>٦</sup> أن هذا<sup>٧</sup> مخوف عند الموت، وللمحتضر فتن ودعاة يعرضون له<sup>٨</sup>، ثم قال: (ويضل الله الظالمين) أي عند الموت (ويفعل الله ما يشاء)<sup>٩</sup> لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، جاء عن بعض العلماء رضي الله عن<sup>١٠</sup> وعنهم أنه سُئل<sup>١١</sup> عن هؤلاء الأمراء<sup>١٢</sup> الذين يوالون اليهود والنصارى، ويستعملونهم على المسلمين في عمالاتهم. فقال: بلغنا والله أعلم<sup>١٣</sup> أنهم لا يموتون على دين الإسلام. مصداق ما قاله رحمة الله عليه<sup>١٤</sup> (ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين). وقد سماهم باسم الظالمين<sup>١٥</sup> [١٥] وقال: إنه لا يهديهم، أي في تلك الحال. انتهى كلام ابن أبي الرجال رضي الله عنه.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "بأت"، وفي النسخة (م): "بأن" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "المخالطة لهدين".

<sup>٣</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (د) و (هـ): "فله حظ".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "يجعله منهم".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "فجاء في".

<sup>٦</sup> كلمة "الكريم" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> "هذا" ساقط من النسخة (م).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وللمحتضر هتاف ودعاء يعرضون له" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>٩</sup> سورة إبراهيم: الآية ٢٧.

<sup>١٠</sup> كلمة "عنا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "سئل بعض العلماء رضي الله عنه".

<sup>١٢</sup> كلمة "الأمراء" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٣</sup> قوله: "والله أعلم" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٤</sup> أي: ما بُنيت صدق هذا العالم قوله تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم ... الآية).

<sup>١٥</sup> قوله: "وقد سماهم باسم الظالمين" ساقط من النسختين (د) و (هـ).



وسبب نزول هذه الآية أنه لما انقضت غزوة بدر وشجر أمر بني قينقاع، أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلهم، فقام عبد الله بن أبي بن سلول وكان حليفاً لهم<sup>١</sup>، وكان لعبادة بن الصامت من حلفهم مثل ما كان<sup>٢</sup> لعبد الله بن أبي، فلما رأى عبادة ما يفعلونه من المشاققة<sup>٣</sup> لله ولرسوله، جاء رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إنني أبرأ إلى الله من حلف يهود وولايتهم<sup>٤</sup>، ولا أوالي إلا الله ورسوله. وقال عبد الله بن أبي: أما أنا فلا أبرأ من ولاية يهود؛ فإنني لا بد لي منهم، إنني رجل أخاف الدوائر. وقال بعضهم<sup>٥</sup>: أذهب إلى فلان النصراني بالشام آخذ منه أماناً. فترلت الآية<sup>٦</sup>.

وقوله تعالى: (فإنه منهم) الخطاب لعبد الله بن أبي وكل من اتصف بهذه الصفة من موالاتهم. ومن تولاهم معتقده ودينه فهو منهم بالكفر واستحقاق النعمة والخلود في النار، ومن تولاهم بأفعاله من<sup>٧</sup> العضد والنصرة والتعظيم الظاهر، كالقيام لهم والخدمة<sup>٨</sup> إلى غير ذلك مما يورثهم التعظيم<sup>٩</sup> والموالاتة دون معتقد، فهو منهم في المقت والمذلة الواقعة عليهم<sup>١٠</sup>، ويخشى<sup>١١</sup> عليه أن يموت على [١٥ب] غير ملة<sup>١٢</sup> الإسلام كما قال بعض العلماء.

<sup>١</sup> كلمة "لهم" ساقطة من النسخة (هـ).

<sup>٢</sup> كلمة "كان" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "المشاققة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "أو ولايتهم".

<sup>٥</sup> كلمة "بعضهم" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٦</sup> الواحدي: أسباب الروول ص ١٤٧ وما بعدها؛ وتفسير ابن عطية ٢ / ٢٠٣ وما بعدها.

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "في"، وقوله: "بأفعاله من" ساقط من النسخة (م).

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "والخدمة لهم".

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): زيادة: "عليهم" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>١٠</sup> كلمة "عليهم" ساقطة من النسخ (ب) و (د) و (هـ).

<sup>١١</sup> قوله: "عبرهم ويخشى" ساقط من النسخة (ج).

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): "شرملة" وهو خطأ واضح من الناسخ.

قوله تعالى: ( فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين )<sup>١</sup>

هذه مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم. والإشارة لعبد الله بن أبي ومن تبعه من المتابعين<sup>٢</sup> على مذهبه في جماعة<sup>٣</sup> بني قينقاع، ويدخل في الآية كل من تابعه من مؤمني الخزرج جهالة وعصبية<sup>٤</sup>، فهذا الصنف له حظه من مرض القلب. و (يسارعون فيهم) معناه: يسارعون في نصرهم وتأييدهم وتجميل ذكركم<sup>٥</sup>. وقوله: (نخشى أن تصيبنا دائرة) لفظ محفوظ عن عبد الله بن أبي، ولا محالة أنه قاله بقوله<sup>٦</sup> جماعة من المنافقين، والآية تعطي ذلك. و (دائرة) بمعنى نازلة وحادثة من الحوادث تحوجنا إلى اليهود، وتسمى هذه الأمور دوائر على قلم الزمان من حيث أن الليل والنهار في دوران، ومنه قوله تعالى: (ونترصد بكم الدوائر)<sup>٧</sup>، ومنه قول الشاعر:

<sup>١</sup> سورة المائدة: الآية ٥٢.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "التابعين"، وفي النسختين (ج) و (م): "المنافقين".

<sup>٣</sup> في النسخة (د): "من المنافقين في مذهبه من جماعة"، وفي النسخة (هـ): "من المنافقين في مذهبه في جماعة"، وفي النسخة (م): "في حماة".

<sup>٤</sup> في النسخة (هـ): "عصبة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "وتجميل ذكركم".

<sup>٦</sup> في النسخ (ب) و (د) و (هـ): "ولا محالة أنه قال بقوله"، وفي النسخة (ج): "ولا مخالفة أنه قال بقوله".

<sup>٧</sup> سورة التوبة: الآية ٩٨.

يرد عنك القدر المقدورا ونائبات الدهر أن تدورا<sup>١</sup>

وقوله تعالى: (فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ) مخاطبةً للنبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَوَعَدَهُمْ، وَ (عَسَى) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَاجِبَةٌ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَظَاهِرُ الْفَتْحِ

فِي هَذِهِ الْآيَةِ ظُهُورُ النَّبِيِّ [١٦ أ] صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَوُ كَلِمَتِهِ، فَيَبْدُو الْإِسْتِغْنَاءَ عَنِ

الْيَهُودِ<sup>٢</sup>. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: (أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ) قَالَ السُّدِّيُّ: الْمُرَادُ ضَرْبُ الْجَزِيَّةِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

(فَيُصْبِحُوا) أَي فَيَكُونُوا كَذَلِكَ طَوَّلَ دَهْرَهُمْ. وَقَرَأَ ابْنُ الزَّبَيْرِ: (فَيُصْبِحُ الْفَسَاقُ عَلَى مَا

أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ)<sup>٣</sup>.

قوله عز وجل: (ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم

إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين)<sup>٤</sup>

تخاطب<sup>٥</sup> بين المؤمنين بعضهم لبعض في المنافقين، والمعنى: أهؤلاء المقسمون

باجتهاد منهم في الأيمان إنهم<sup>٦</sup> لمعكم؟ قد ظهر الآن منهم من موالات اليهود وخذل

الشريعة ما يكذب أيمانهم. ويحتمل أن يكون قوله: (حبطت أعمالهم) على جهة الدعاء

من الله تعالى عليهم وإمّا من المؤمنين<sup>٧</sup>، قاله ابن عطية. قلت<sup>١</sup>: الدعاء الذي بمعنى الطلب

<sup>١</sup> من أول قوله: "وتسمى هذه الأمور دوائر" إلى قوله: "أن تدورا" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصارى".

<sup>٣</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٢ / ٢٠٥ مع بعض الاختلاف.

<sup>٤</sup> سورة المائدة: الآية ٥٣.

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "هذا تخاطب".

<sup>٦</sup> كلمة "إنهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> أي: وإما دعاء من المؤمنين عليهم.

بافتقار وخضوع مستحيل على الله تعالى، وإنما يوجد لازم ذلك وهو الإرادة؛ فإن الداعي يريد ما طلبه، والله تعالى يريد لحبط أعمال هؤلاء<sup>٢</sup>.<sup>٣</sup>

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم)<sup>٤</sup>

المعنى في هذا على ما اختاره ابن عطية [١٦ب]: أن الله وعد الأمة أن من ارتد منها فإنه يجيء بقوم ينصرون الدين ويغنون عن المرتدين. وقيل المراد أبو بكر و[الصحابة]<sup>٥</sup> رضي الله عنهم. وقيل: أبو موسى وأصحابه. والآية عامة، وقيل: علي رضي الله عنه مع الخوارج<sup>٦</sup>.

وقوله: (أذلة على المؤمنين) معناه<sup>٧</sup>: أرقاء رحماء متذللين متواضعين غير متكبرين. (أعزّة على الكافرين) أي: أشدّاء غلظاء، من قول العرب<sup>٨</sup>: عزّ جانبه. وقرأ ابن مسعود:

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "قال المؤلف رضي الله عنه".

<sup>٢</sup> من أول قوله: "وإما من المؤمنين" إلى آخر قوله: "أعمال هؤلاء" ساقط من النسختين (د) و(ه).

<sup>٣</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٢٠٧/٢ باختلاف يسير.

<sup>٤</sup> سورة المائدة: الآية ٥٤.

<sup>٥</sup> في النسخة الأم: "أبو بكر وعمر رضي الله عنهم" لكن الأقرب إلى الصواب ما جاءت به النسخ (أ) و(ب) و(ج) و(م): "أبو بكر والصحابة رضي الله عنهم".

<sup>٦</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٢٠٧/٢.

<sup>٧</sup> كلمة "معناه" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وقول العرب".

(أذلة على المؤمنين غلظاء على الكافرين) بالنصب<sup>١</sup>. وقال عطاء<sup>٢</sup>: (أذلة على المؤمنين) كالولد لوالده، كالعبد لسيدده، (أعزة على الكافرين) كالسبع على فريسته. ونظير هذه الآية: (أشداء على الكفار رحماء بينهم)<sup>٣</sup>.

قوله تعالى: (ولا يخافون لومة لائم) إشارة إلى الرد على المنافقين في أنهم كانوا يعتدون<sup>٤</sup> بملامة الأحلاف والمعارف من الكفار ويراعون أمرهم. وقوله تعالى: (ذلك فضل الله) إشارة إلى ما تقدم من أوصافهم الجميلة، وتركهم<sup>٥</sup> الأخلاق القبيحة.

..... قوله عز وجل: (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ

الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون)<sup>٦</sup>

في هذا الحصر يأتيما دليل<sup>٨</sup> أنه لا يجوز تولي الكفار. ثم وصف الله تعالى المؤمنين بصفات نبه بها على عظيم قدرهم وعلو<sup>٩</sup> شرفهم، من الطاعة لله تعالى بأنفسهم وأموالهم

<sup>١</sup> قوله: "بالنصب" ساقط من النسخة (م).

<sup>٢</sup> قوله: "(أذلة على المؤمنين غلظاء على الكافرين) بالنصب. وقال عطاء" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): زيادة: "الآية"، والنص القرآني من سورة الفتح: الآية ٢٩.

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يعبدون" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): زيادة قوله تعالى: (يؤتبه من يشاء).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "وتسرههم" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٧</sup> سورة المائدة: الآية ٥٥.

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): زيادة: "على".

<sup>٩</sup> كلمة "عظيم" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "وعلى".

بقوله تعالى: (يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) عكس ما وصف به أعداءه<sup>١</sup>، كلُّ هذا تحريض على مجانبة [١٧] الأعداء، وترغيب في تألُّف الأولياء. والخطاب في قوله تعالى: (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) للذين<sup>٢</sup> قيل لهم: لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء. وقرأ ابن مسعود: (إِنَّمَا مَوْلَاكُمْ اللَّهُ). وقوله تعالى: (وَالَّذِينَ آمَنُوا) من آمن<sup>٣</sup> من<sup>٤</sup> الناس حقيقة لا نفاقاً، وهم الذين يقيمون الصلاة المفروضة بجميع شروطها. والزكاة لفظ عام في الفروض وصدقة التطوع ولكل أفعال البر؛ إذ هي مُنمِّية<sup>٥</sup> للحسنات، مطهِّرة للمرء<sup>٦</sup> من دنس الذنوب.

وقوله تعالى: (وهم راكعون) جملة معطوفة على جملة، ومعناها: وصفهم<sup>٨</sup> بتكثير الصلاة. وخصَّ الركوع بالذكر لكونه من أعظم أركان الصلاة، وهو هيئة تواضع. قال السدي: هذه الآية في جميع المؤمنين. ولكنَّ عليَّ بن أبي طالب مرَّ به سائل وهو راكع في المسجد فأعطاه خاتمه. ورُوي في ذلك (أنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج من بيته وقد نزلت عليه هذه الآية، فوجد مسكيناً فقال له: هل أعطاك أحدٌ شيئاً؟ فقال: نعم، أعطاني هذا الرجل الذي يصلي خاتماً من فضة، وأعطانيه وهو راكع، فنظر النبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فإذا الرجل الذي أشار إليه عليُّ بن أبي طالب، فقال النبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الله أكبر، وتلا<sup>٩</sup> الآية<sup>١</sup> على الناس<sup>٢</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "أعداؤه" وفيه خطأ نحوي؛ إذ الكلمة منصوبة وليست مرفوعة لوقوعها مفعولاً به للفعل "وصف".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "للقوم الذين".

<sup>٣</sup> قوله: "من آمن" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> كلمة "من" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "حقيقة الأنفاق" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "منحية" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "للمؤمن".

<sup>٨</sup> كلمة "وصفهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "تللك" بدلاً من "تلا" وهو تصحيف من الناسخ.

ثم أخبر تعالى أن من تولى الله ورسوله والمؤمنين<sup>٣</sup> فإنه غالب كل من ناواه<sup>٤</sup>، وجاءت العبارة عامة بقوله: (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون)<sup>٥</sup> اختصار لأن هذا المتولي هو من حزب الله، وحزب الله غالب.

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم

مؤمنين)<sup>٦</sup>

نهي الله تعالى المؤمنين بهذه الآية عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء، ورسمهم لهم<sup>٧</sup> برسم يحمل النفوس<sup>٨</sup> على تجنبهم، وذلك اتخذهم دين المؤمنين<sup>٩</sup> هزواً ولعباً. والهزء: السخرية والازدراء. ثم بين الله تعالى جنس هؤلاء أنهم<sup>١٠</sup> من أهل الكتاب، ومن قرأ بالنصب أخرج الكفار غير أهل الكتاب من الاستهزاء وأدخلهم في النهي عن الموالاة، وعلى قراءة الخفض أدخلهم في الاستهزاء والموالاة، فتأمل ذلك تجده حسناً. وفرقت الآية

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "هذه الآية".

<sup>٢</sup> روى هذا الحديث ابن جرير الطبري في تفسيره ٦ / ٢٨٨ ، ٢٨٩ ؛ وانظر: أسباب النزول للواحدي ص ١٤٨.

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "المؤمنون" وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الكلمة منصوبة بالياء وليست مرفوعة بالواو لكونها معطوفة على منصوب.

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "نواه" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٥</sup> سورة المائدة: الآية ٥٦.

<sup>٦</sup> سورة المائدة: الآية ٥٧.

<sup>٧</sup> كلمة "لهم" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "بجبل الناس" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "دين الله".

<sup>١٠</sup> كلمة "أهم" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

بين الكفار<sup>١</sup> وبين الذين أوتوا الكتاب من حيث الغالب في اسم الكفر أن يقع على  
المشركين، وإلا فهم كلهم كفار. ثم أمر الله تعالى بتقواه<sup>٢</sup> هزا للنفوس، وبقوله: (إن كنتم  
مؤمنين) مثل قول القائل لولده: أطعني إن كنت ابني<sup>٣</sup>.

قوله عز وجل: (وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم

### لا يعقلون)<sup>٤</sup>

تبيين لقبح<sup>٥</sup> فعلهم ولسوء قولهم<sup>٦</sup>؛ فإنهم كانوا إذا سمعوا قيام المؤمنين للصلاة  
قال بعضهم لبعض: قد<sup>٧</sup> قاموا لا قاموا<sup>٨</sup>، صلوا لا صلوا، ركعوا لا ركعوا<sup>٩</sup>، سجدوا لا  
سجدوا، وتغامزوا وتضاحكوا على طريق الاستهزاء [١٨] في وقت الأذان وغيره، وكل  
ما ذكر من ذلك فإنما هو مثال<sup>١٠</sup>، وقد ذكر السدي: أنه كان رجل من النصارى  
بالمدينة<sup>١١</sup>، وكان إذا سمع المؤذن يقول: أشهد أن محمدا رسول الله. يقول: حرق الله  
الكاذب، حتى سقط مصباح في بيته ليلة، فاحترق بيته، واحترق النصراني لعنه الله<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الكافر".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "ثم إن الله تعالى أمر بتقواه".

<sup>٣</sup> في النسخة (هـ): "إن كنت ولدي".

<sup>٤</sup> سورة المائدة: الآية ٥٨.

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "لقبح".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "تبيين قبح فعلهم وسوء قولهم".

<sup>٧</sup> كلمة "قد" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> قوله: "لا قاموا" ساقط من النسخة (م).

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "قد صلوا"، "قد ركعوا"، بزيادة "قد".

<sup>١٠</sup> قوله: "في وقت الأذان وغيره، وكل ما ذكر من ذلك فإنما هو مثال" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "كان رجل بالمدينة من النصارى" وفي النسختين (د) و (هـ): "كان رجل من الأنصار

بالمدينة" وهو خطأ فاحش لعله وقع سهوا من الناسخ؛ لأن الأنصار الذين نصرُوا الرسول صلى الله عليه وسلم



وقال آخرون: إنهم لما سمعوا الأذان حسدوا النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين على ذلك، فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا محمد، قد ابتدعت شيئاً لم يسمع به فيما مضى من الأمم الخالية، فإن كنت تدعي النبوة فقد خالفت<sup>٢</sup> فيما أحدثت من هذا الأذان الأنبياء قبلك، ولو كان في هذا الأمر خير لكان أولى الناس به الأنبياء والرسل قبلك، فمن أين لك صياح كصياح العير؟ فما أقبح من صوت، وما أسمع<sup>٤</sup> من أمر. فترل قوله تعالى:

(ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين)<sup>٥</sup>.

وكل ما ورد عنهم في ذلك ينبه<sup>٦</sup> العقلاء أنهم أعداء يجرّون أذى<sup>٧</sup> المسلمين، ويجتهدون فيه<sup>٨</sup> بكل ممكن من قول أو فعل، كما أخبر الله تعالى عنهم<sup>٩</sup> ووصفهم به في غير ما آية من كتابه، فكيف يتخذون خلصاء وأخذاناً<sup>١٠</sup> وأصحاباً وكتاباً ومحللاً للمشورة<sup>١١</sup> والنصيحة مع ما هم عليه من الخصال الذميمة والأوصاف القبيحة<sup>١</sup>.

---

بأنفسهم وأموالهم، حتى لقد نزل فيهم قرآن يذكهم ويمتدحهم لا يمكن أن يصدر من واحد منهم مثل هذا أبداً. انظر في ذلك: الآية ٩ من سورة الحشر.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "مع".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "خلفت" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "هكذا".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "أسبح" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> لم أقف عليه بهذا اللفظ، لكن وقفت عليه في المصنف لابن أبي شيبة ١ / ٢٢٥ كتاب: الأذان، باب: في فضل الأذان وثوابه عن عائشة رضي الله عنها قالت: لا أرى هذه الآية نزلت إلا في المؤذنين (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله... الآية ٣٣ من سورة فصلت).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "نبه" في الماضي ولعله تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "إذاء" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٨</sup> كلمة "فيه" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> "عنهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "إخواننا".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "للمشاورة".

قوله عز وجل: (قل يا أهل الكتاب [١٨ب] هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله

وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون)<sup>٢</sup>

أمر الله تعالى رسوله أن يقول لأهل الكتاب: (هل تنقمون منا)، معناه: هل

تعتدون<sup>٣</sup> علينا ذنبا أو نقيصة<sup>٤</sup>؟ وهذه الآية من البلاغة الوجيزة، ومثلها قوله تعالى: (وما

تقنوا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد)<sup>٥</sup>، ونظير هذا الاستثناء قول النابغة:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم<sup>٦</sup> بهن<sup>٦</sup> فلول من قراع الكتاب<sup>٧</sup>

ثم وصفهم الله تعالى بوصف قبيح، بقوله تعالى: (ويسعون في الأرض فسادا) ومن

كانت هذه صفته حرمت ولايته، ثم قال تعالى: (والله لا يحب المفسدين)<sup>٨</sup> بين تعالى انه لا

<sup>١</sup> من أول قوله: "وكل ما ورد عنهم في ذلك" إلى آخر قوله: "والأوصاف القبيحة" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٢</sup> سورة المائدة: الآية ٥٩.

<sup>٣</sup> في النسخ (ج) و (د) و (ه) و (م): "تعدون"، ومعنى "تعتدون": تعدون وتحسبون، ومنه قوله تعالى: "فما لكم عليهن من عدة تعتلوها" سورة الأحزاب: الآية ٤٩.

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "أو معصية".

<sup>٥</sup> سورة البروج: الآية ٨.

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "فيهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> "الفلول": جمع "فل" وهو الثلم في السيف، أي: أن ينكسر من حد السيف شيء، والمعنى: أن عيبهم الوحيد - إن كان لهم عيب - هو أن سيوفهم بها بعض الكسور من حوافها بسبب كثرة مقارعة الأعداء، وهذا في الواقع لا يمكن أن يعد نقيصة في حقهم بل مكرومة. انظر: تهذيب اللغة للأزهري ١٥ / ٣٣٥؛ والمصباح المنير ١ / ١١٦؛

ومختار الصحاح ص ٨.

<sup>٨</sup> سورة المائدة: الآية ٦٤.

يجبهم، وأنهم مفسدون. والسعي: العمل، وقد يجيء بمعنى نقل القدم<sup>١</sup> وعليه حمل أهل العلم آية الجمعة<sup>٢</sup>. ومعنى أنه لا يجبهم أي لا يظهر عليهم من أفعاله في الدنيا والآخرة ما يقتضي المحبة<sup>٣</sup>.

قوله عز وجل: (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي النار هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون)<sup>٤</sup>

ظاهر هذا أن هذه القبائح المذكورة موجبة<sup>٥</sup> [١٩] لهذا الوعيد العظيم لسخط الله وعقابه، فما أعظم وقع هذه الآية في القلوب للمتأملين<sup>٦</sup>، وما أشد خطرها عند المؤمنين، فلا يتأملها مؤمن<sup>٧</sup> إلا ويعمل بمقتضاها لشدة وعيدها؛ لأنها تضمنت اللعنة والسخط والعذاب، ووصف فاعل ذلك بالفسق ونفي الإيمان عنه، وهذا لا يبعد فلقد

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "نقل الدم"، وفي النسخة (م): "نقل الدم" وهو تصحيف من النسخ.

<sup>٢</sup> وهي قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع...) الآية من سورة الجمعة.

<sup>٣</sup> من أول قوله: "والسعي العمل" إلى آخر قوله: "ما يقتضي المحبة" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٤</sup> سورة المائدة: الآيات ٧٨ - ٨١.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "موحية".

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "للمتأملين" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> قوله: "وما أشد خطرها عند المؤمنين، فلا يتأملها مؤمن" ساقط من النسخة (م).

رأيت بعض المفسرين ذكر عن بعض العلماء أن من استكتبهم يوشك أن يموت على غير ملة المسلمين<sup>١</sup>؛ لقوله تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم)<sup>٢</sup>.

وغير بعيد أن يكون الأمر على ما ذكر؛ فإن تقريبيهم ذنب عظيم، والذنوب<sup>٣</sup> توقع في الهلكات، قال تعالى: (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم)، والعجب أن الله سبحانه ذكر في هذه الآيات<sup>٤</sup>: الكفر، وعدم التناهي عن المنكر والعصيان والاعتداء ولم يكرر شيئاً من ذلك، ثم<sup>٥</sup> ذكر موالاة الكفار، وكررها مرتين تعظيماً لأمرها، وتمييزاً لها عن أخواتها من المعاصي، وهذا دليل على أن هذا<sup>٦</sup> من أعظم المعاصي وأقبح الفسوق، وضرره أشد من ضرر الكفر. والآية لا<sup>٧</sup> تحتاج إلى تفسير لظهورها وبيانها.

<sup>١</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (د) و (هـ): "على غير ملة الإسلام"، وفي النسخة (ج): "على غير الإسلام".

<sup>٢</sup> سورة المائدة: الآية ٥١.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "والذنوب".

<sup>٤</sup> سورة الشورى: الآية ٣٠.

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "الآية".

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "في" وهو خطأ من الناسخ، و "ثم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٧</sup> "هذا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

## [سورة الأنعام]

قوله عز وجل: (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى

يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ)<sup>١</sup>

اقتضت هذه الآية الإعراض عن أعداء الله [١٩ ب]؛ لأنهم لا ينفكون عن الاستهزاء<sup>٢</sup>. وروى أنه لما نزلت هذه الآية قال المسلمون: إن كنا كلما<sup>٣</sup> استهزأ المشركون بالقرآن قمنا عنهم<sup>٤</sup>، لم نستطع أن نجلس في المسجد أو نطوف بالبيت، فرخص الله تعالى للمؤمنين في القعود معهم، يُذكروهم هذه الضرورة<sup>٥</sup>.

## [سورة الأنفال]

قوله عز وجل: (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ)<sup>٦</sup>،

وقوله: (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)<sup>٧</sup>

لا تعارض بين هاتين الآيتين وبين قوله تعالى: (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْهُمْ أَضَلُّ)<sup>٨</sup> لأنه

<sup>١</sup> سورة الأنعام: الآية ٦٨.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "أبدا".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "إنا كلما"، وفي النسختين (د) و (هـ): "إنا كنا".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "قمعناهم" وهو تصحيف من الناسخ، وكلمة "عنهم" ساقطة من النسخة (ج)، وفي النسخة (م): "لهم".

<sup>٥</sup> أورده السيوطي في (الدر المنثور في التفسير بالمأثور) ٣ / ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، وقال السيوطي: أخرجه أبو الشيخ عن سعيد بن جبيرة.

<sup>٦</sup> سورة الأنفال: الآية ٢٢.

<sup>٧</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٥.

<sup>٨</sup> سورة الأعراف: الآية ١٧٩.

قد يتوهم متوهم التسوية بالأنعام ههنا<sup>١</sup>؛ لأن التشبيه لا يقتضي الماثلة<sup>٢</sup> إلا في وصف مل والتشبيه إنما وقع هنا في عدم الفهم، وجعل عدم الانتفاع بالعقل كعدم العقل بالكلية.

وقوله: (شر الدواب)<sup>٣</sup> يبين أن<sup>٤</sup> الذين كفروا شر المخلوقات ليتأكد ذمهم، وليفضل عليهم الكلب العقور والخترير من السباع والخمس الفواسق<sup>٥</sup> [وغيرها]<sup>٦</sup>، وجعلهم في الآية الثانية بثلاثة أوصاف<sup>٧</sup>: بالكفر، والموافاة عليه، والمعاهدة مع النقض، فقال تعالى: (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة)<sup>٨</sup>، وهذه الآية وإن كانت في بني قريظة فهي تعم كل من أتصف بهذه الصفة إلى يوم القيامة. وقوله تعالى: (وهم لا يققون) أي لا يخافون في نقض العهد.

وكانت<sup>٩</sup> بنو قريظة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم نقضوا العهد<sup>١٠</sup> الذي كان بينهم وبينه<sup>١١</sup>، وأعانوا مشركي مكة على [٢٠] قتال النبي صلى الله عليه

<sup>١</sup> قوله: "لأنه قد يتوهم متوهم التسوية بالأنعام ههنا" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "التسوية".

<sup>٣</sup> قوله: "وقوله: (شر الدواب) ساقط من النسخة (م).

<sup>٤</sup> "أن" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> الخمس الفواسق: هي خمسة أنواع من الدواب ورد ذكرها في حديث الرسول صلى الله عليه وسلم الذي رواه الإمام البخاري: (خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحل والحرم: الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور) الحديث رواه الإمام البخاري في صحيحه ٣ / ١٣ كتاب: الحج، أبواب العمرة والمحصن.

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخة (أ): "وغيرهما"، لكن الأقرب إلى الصواب "وغيرها"، وهو ما أثبتته بقية النسخ وذلك لمناسبته للسياق.

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وجعل في الآية الثانية ثلاثة أوصاف".

<sup>٨</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٦.

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "وكان".

<sup>١٠</sup> كلمة "العهد" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "الذي كان بينه وبينهم"، وفي النسختين (د) و (هـ): "ثم نقضوا العهد مرتين يوم الخندق"، وهناك كلام ناقص؛ لأن المرتين اللتين نقض فيهما العهد لم تقعا يوم الخندق، بل كانتا مرة يوم الخندق

وسلم وأصحابه، وقالوا: نسينا وأخطأنا. ثم عاهدتهم الثانية ومالتوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق<sup>١</sup>.

[ قوله عز وجل: (فإِذَا تَثَقَّتَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدْ بِهَمٍ مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ  
يَذَكَّرُونَ)<sup>٢</sup> ]

قوله عز وجل: (فإِذَا تَثَقَّتَهُمْ فِي الْحَرْبِ) أي تجددتهم وترينتهم فيها<sup>٣</sup>، (فَشَرِدْ بِهَمٍ مِّنْ خَلْفِهِمْ) قال ابن عباس: فنكل بهم من وراءهم، في هذه الآية دليل أن الذمى إذا نقض عهده وخالف ما شرط عليه أنه يُقتل<sup>٤</sup> ويُردع به غيره من أمثاله. وقال عطاء: أثنى عليهم القتل حتى يخافك غيرهم. وقال القتيبي: سمع بهم. وقرأ<sup>٥</sup>: (من خلفهم)، على أن (من) حرف جر، من عمل بمثل عملهم. (لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ) يتعظون فلا ينقضون العهد.

ومرة قبله، وهو ما أثبتته بقية النسخ. وما بعد هذا النص ساقط من النسختين (د) و (هـ) إلى أول قوله تعالى: (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض... الآية).

<sup>١</sup> تذكر المراجع أن بني قريظة عاهدوا الرسول صلى الله عليه وسلم على ألا يجاربه ولا يعينوا عليه عدواً من غيرهم، ثم نقضوا العهد فأعانوا مشركي مكة بالسلاح ثم اعتذروا فقالوا: نسينا، فعاهدتهم عليه السلام ثانية فنقضوا العهد يوم الخندق حين اجتمعت الأحزاب على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فغلب على ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم مغلوب مستأصل، فغلدوا ووالوا قريشاً. انظر: سيرة ابن هشام ٣ / ٢٥٨ وما بعدها؛ وتفسير ابن عطية: المحرر الوجيز ٢ / ٥٤٢؛ وتفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) ٨ / ٣٣.

<sup>٢</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٧.

<sup>٣</sup> كلمة "فيها" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> كلمة "أنه" ساقطة من النسخة (أ)، وفي النسخة (ب): "أن يُقتل".

<sup>٥</sup> "وقرأ" ساقطة من النسخة (م).

قوله عز وجل: (وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ)<sup>١</sup>

(تخافنّ) قيل: توقننّ وتعلمنّ<sup>٢</sup>، كذا قال الثعلبيّ، وقال أبو عبيدة<sup>٣</sup>: أي توقننّ لهم خيانةً وغشاً وغدرًا.

وقال ابن عطية: وهذه الآية عندي فيمن يستقبل<sup>٤</sup> حالة من سائر الناس غير بني قريظة؛ لأن بني قريظة لم يكونوا في حدّ من يُخاف منه<sup>٥</sup>، وإنما كانت خيانتهم ظاهرة مشتهرة. وخوف الخيانة بأن يبدو الشرّ من قبل المعاهدين، ويتصل عنهم أقوال وتجسّس، فتلك المبادئ معلومة، والخيانة التي هي غايتهم مخوفة لا متيقّنة<sup>٦</sup>، فحينئذٍ يُنبذ<sup>٧</sup> إليهم عهدهم<sup>٨</sup>.

(على سواء) أي كن أنت وهم على سواء في استشعار<sup>٩</sup> الحرب [٢٠ب]، وأعلمهم أنك تحاربهم.

واختلف العلماء في الذمّيّ إذا نقض عهده، هل يُقتل في الحين<sup>١</sup> أو يُردّ إلى مأمّنه؟ قولان. و (السواء) قد يكون بمعنى العدل مثل قوله تعالى: (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم)<sup>٢</sup>، ومنه قول الراجز:

<sup>١</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٨.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "تعلمن" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> قوله: "وتعلمن، كذا قال الثعلبي، وقال أبو عبيدة" ساقط من النسخة (م).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "يستقل".

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "لم يكونوا فيمن يُخاف منه".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "متقية" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "تنبذ".

<sup>٨</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٥٤٣/٢.

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "إشعال".



واضرب وجوه الغدر الأعداء حتى يجيبوك<sup>٣</sup> إلى السواء

وقد يكون بمعنى الوسط، مثل قوله تعالى: (فاطلع فراه في سواء الجحيم)<sup>٤</sup>.

قوله عز وجل: (والَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ)<sup>٥</sup>

ذكر الثعلبي في تفسيره<sup>٦</sup> عن ابن إسحاق<sup>٧</sup> قال: جعل الله المهاجرين والأنصار أهل

ولاية في الدين<sup>٨</sup> دون من سواهم، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض، ثم قال: (إلا

تفعلوه) وهو أن يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين<sup>٩</sup>، (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) صدق الله العظيم<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "في الحال".

<sup>٢</sup> سورة آل عمران: الآية ٦٤.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "يجيبك" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٤</sup> سورة الصافات: الآية ٥٥.

<sup>٥</sup> سورة الأنفال: الآية ٧٣.

<sup>٦</sup> قوله: "في تفسيره" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "أبي إسحاق" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "أهل الآية في الدين" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (ه): "دون المؤمن".

<sup>١٠</sup> قوله: "صدق الله العظيم" ساقط من النسختين (د) و (ه).

فما أشبه<sup>١</sup> وقتنا هذا بهذه الآية<sup>٢</sup>، كثر بذلك الفساد، وعظم الخطب، واشتد الكرب، فإننا<sup>٣</sup> لله وإنا إليه راجعون.

وقال ابن عطية: في هذه الآية معنى بديع، قال: هذه الآية<sup>٤</sup> ترغيب وإقامة للنفوس، كما تقول لمن تريد أن<sup>٥</sup> يستطلع<sup>٦</sup>: عدوك مجتهد، أي فاجتهد أنت<sup>٧</sup>.

بسط هذا الكلام أن الكفار كلهم يتعاونون، وينصرون<sup>٨</sup> بعضهم [٢١] بعضاً وهم أعداؤكم، فكونوا أنتم كذلك من اجتماع الكلمة وموالاته بعضكم لبعض<sup>٩</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "فيما شبه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "هذه الآية الشريفة"، بزيادة: "الشريفة"، وما بعدها ساقط إلى آخر قوله: "واشتد الكرب".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "إننا".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "في هذه الآية"، وقوله: "معنى بديع، قال: هذه الآية" ساقط من النسخة (م).

<sup>٥</sup> "أن" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "تستطيع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٥٥٦/٢.

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وينصرون".

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "بعضهم لبعض" وهو تصحيف من الناسخ، ومن أول قوله: وقال ابن عطية" إلى آخر قوله: "بعضكم لبعض" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

## [ سورة التوبة ]

قوله عز وجل: (بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْ

الْمُشْرِكِينَ)<sup>١</sup>

تبرأ الله ورسوله من عهد المشركين الذي<sup>٢</sup> كان بينهم وبينه عليه السلام لما نقضوا<sup>٣</sup> عهدهم، وهذه الآية حكم من الله عز وجل بنقض العهود التي كانت بينه صلى الله عليه وسلم وبين طوائف المشركين الذين ظهر منهم أو تحسس من جهتهم نقض، ولما كان عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لازماً لأُمَّته حسن أن يُقال: عاهدتم<sup>٤</sup>.

قوله عز وجل: (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا  
وَلَمْ يَظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ)<sup>٥</sup>

يريد الذين لهم عهد ولم ينقضوا. مفهوم هذا<sup>٦</sup> أنهم إذا نقضوا شيئاً مما شرط عليهم انتقض عهدهم.

<sup>١</sup> سورة التوبة: الآية ١.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الذين" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "ما نقضوا".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "يقول".

<sup>٥</sup> من أول قوله: "الذين ظهر منهم أو تحسس من جهتهم نقض" إلى آخر قوله: "حسن أن يقال عاهدتم" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٦</sup> سورة التوبة: الآية ٤.

<sup>٧</sup> كلمة "هذا" ساقطة من النسخة (ج).

قوله عز وجل: (كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَا ذِمَّةَ  
يَرْضَوْتَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ)<sup>١</sup>

هذه الآية مردودة على الآية<sup>٢</sup> التي قبلها، والتقدير: كيف يكون<sup>٣</sup> لهؤلاء المشركين عهد وهذه صفتهم. وقال الأخفش: كيف لا تقتلوهم وهم إن يظهروا عليكم ويظفروا بكم يقتلوكم؟ و (لا يرقبوا) معناه: لا يراعوا ولا يحافظوا. وأصل الارتقاب بالبصر<sup>٤</sup> ثم قيل لمن حافظ على شيء [٢١ب] وراعه: راقبه وارتقبه<sup>٥</sup>، ومنه الرقيب.

والإل: القرابة. وقيل: الرحم، وقيل: الحلف<sup>٦</sup>. وقُرأ (إيلاً) بياء<sup>٧</sup> بعد الهمزة، و (ألا) بفتح الهمزة. فمن قرأ بالكسر فيحتمل أن يُراد به الله تعالى، ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع كلام مسيلمة: هذا كلام لم يخرج من إل. أي: لم يأت من عند الله. وفي البخاري: إيل هو<sup>٨</sup> الله. وقوله: (ولا ذمّة) أي: ولا عهداً<sup>٩</sup>.

<sup>١</sup> سورة التوبة: الآية ٨.

<sup>٢</sup> قوله: "مردودة على الآية" ساقط من النسخة (م).

<sup>٣</sup> كلمة "يكون" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "بالنصر" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> كلمة "وارتقبه" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "الحق" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "بالياء".

<sup>٨</sup> "هو" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة قوله تعالى: (وتأبى قلوبهم) بعد قوله تعالى: (ولا ذمّة)، وهو خطأ من الناسخ.

<sup>١٠</sup> من أول قوله: "ثم قيل لمن حافظ على شيء" إلى آخر قوله: "أي: ولا عهداً" ساقط من النسختين (د) و

قوله عز وجل: (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم) يرونكم<sup>١</sup> بالسنتهم خلاف ما في قلوبهم<sup>٢</sup>، (وأكثرهم فاسقون) ناكثون ناقضون كافرون.

قوله عز وجل: (لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَا ذِمَّةً)<sup>٣</sup>

يقول تعالى: لا<sup>٤</sup> تبقوا عليهم أيها المؤمنون كما لا<sup>٥</sup> يبقون عليكم لو ظفروا بكم<sup>٦</sup>.

قوله عز وجل: (وَإِنْ تَكْفُرُوا أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي

دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْهَوْنَ)<sup>٧</sup>

هذه الآيات<sup>٨</sup> كلها تؤذن بقبح<sup>٩</sup> سرائر الكفار، وأنهم إنما يتركون<sup>١</sup> أذى المسلمين إذا لم يقدروا عليه، فإذا قدروا هضوا إليه<sup>٢</sup>، ولم يراقبوا<sup>٣</sup> فيهم قرابة ولا عهداً ولا يميناً ولا ميثاقاً<sup>٤</sup> بينكم وبينهم.

<sup>١</sup> قوله تعالى: (... بأفواههم وتأبى قلوبهم) ثم كلمة "يرونكم" بعدها ساقط سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٢</sup> قوله: "يرونكم بالسنتهم خلاف ما في قلوبهم" ساقط من النسخ (أ) و (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "يرضونكم بالسنتهم خلافاً لما في قلوبهم".

<sup>٣</sup> سورة التوبة: الآية ١٠.

<sup>٤</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٦</sup> من أول قوله: "يقول تعالى: لا تبقوا" إلى آخر قوله: "لو ظفروا بكم" ساقط من النسختين (د) و (هـ) وبدلاً من ذلك الساقط أثبت قوله: "يعني لا يبقون على مؤمنٍ إذا قدروا أبداً".

<sup>٧</sup> سورة التوبة: الآية ١٢.

<sup>٨</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ): "الآية".

<sup>٩</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (م): "بقبيح".

وَمَا يُوكِّدُ [ذلك] ° أن أهل ذممتنا في هذا الوقت لما دخل التتر<sup>١</sup> إلى دمشق نابذوا المسلمين، وسبوا الأنبياء، وسخروا من المسلمين وسبواهم وأهانوهم، ونبذوا عهدهم وذممتهم وكان ضررهم على المسلمين أشد<sup>٢</sup> من ضرر<sup>٣</sup> التتر خذلهم الله<sup>٤</sup>، [٢٢٢] فمثل هؤلاء ينبغي أن لا يؤمنوا ولا يؤمنوا<sup>٥</sup>، وأدنى الأمر فيهم أن يكونوا تحت الذلة والصفار كما أمر الله تعالى؛ فإن أذاهم قد عظم وشرهم قد كثر.

قال ابن عطية: ويليق ههنا ذكر شيء من طعن الذمّي في الدين، فالمشهور من مذهب مالك رحمه الله أنه إذا فعل شيئاً من ذلك مثل: تكذيب الشريعة، وسب النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه قُتل. وقيل<sup>٦</sup>: إذا كفر وأعلن بما هو معهود من معتقده وكفره

<sup>١</sup> في النسخة (م): "يشركون" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لمضوا وقتلوا"، وما بعد ذلك ساقط إلى أول قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء... الآية).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "ولا يراقبوا" وهو خطأ من الناسخ؛ لأنها لو كانت صحيحة على هذا النحو لقال: "ولا يراقبون" لأن لا النافية لا تجزم.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "ولا ميثاقاً ولا يمينا".

<sup>٥</sup> في النسخة الأم: "لك"، لكن الأقرب إلى الصواب ما أثبتته النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م) وهو كلمة "ذلك" لمناسبتها للسياق.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "التار"، والمعنى واحد.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): زيادة "ضرراً"، وكلمة "أشد" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٨</sup> كلمة "ضرر" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> يذكر المؤرخون أنه لما دخل التار دمشق سنة ٦٥٨ هـ نقض النصارى عهدهم مع المسلمين وناذبوهم العداة واستطالوا عليهم، وكان مما فعلوه أنهم تظاهروا بشرب الخمر في نهار رمضان ورشوه على ثياب المسلمين في الطرقات، وصبوه على أبواب المساجد، وألزموا أرباب الحوانيت من المسلمين بالقيام إذا مروا بالصليب عليهم، وأهانوا من امتنع من القيام للصليب، وصاروا يجررون به في الشوارع، ويقفون به ويخطبون في الثناء على دينهم، وقالوا جهراً: "ظهر الدين الصحيح دين المسيح"، وأعلنوا بضرب الناقوس، وخرّبوا مساجد ومآذن كانت يجوار كنائسهم.. إلى غير ذلك من مظاهر العداوة ضد المسلمين. انظر: المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك ١ / ٥١٢، ٥١٧.

<sup>١٠</sup> قوله: "ولا يؤمنوا" ساقط من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> "وقيل" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

أدب<sup>١</sup> على الإعلان وترك، وإذا كفر بما ليس من معهود كفره كالسب ونحوه قيل. واختلّف إذا سب النبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم تُقِيّة القتل، فالمشهور<sup>٢</sup> من المذهب أنه يُترك، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: (الإسلام يجب ما كان قبله)<sup>٣</sup>، وفي العتبية: أنه يُقتل ولا يكون المسلم أسوأ حالاً منه<sup>٤</sup>.

قوله عز وجل: (فقاتلوا أئمة الكفر) أي رؤساءه وأعيانه الذين يقودون الناس إليه.

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فإلئك هم الظالمون)<sup>٥</sup>

قال ابن عطية: ظاهر هذه المخاطبة<sup>٦</sup> أنها<sup>٧</sup> لجميع المؤمنين<sup>٨</sup> كافة، وهي باقية الحكم إلى يوم القيامة.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "أوذى".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "والمشهور".

<sup>٣</sup> أخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٩٩/٤ عن عمرو بن العاص رضي الله عنه، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٥١/٩ كتاب: المناقب، باب: ما جاء في عمرو بن العاص رضي الله عنه، وعزاه إلى الإمام أحمد وقال: رجاله ثقات.

<sup>٤</sup> قوله: "وفي العتبية أنه يُقتل" ساقط من النسخة (ج)، وفي النسخة (م): "في الفنية" وهو تصحيف من الناسخ، والمقصود بالعتبية كتاب: المستخرجة من أسمة تلاميذ الإمام مالك منه وأسمة تلاميذهم منهم، وقد سميت بالعتبية نسبة إلى مؤلفها محمد بن أحمد العتي القرطبي (ت ٢٥٥ هـ)، وهي مطبوعة مع كتاب (البيان والتحصيل) لابن رشد.

<sup>٥</sup> ابن عطية: ١٢/٣ باختلاف يسير.

<sup>٦</sup> سورة التوبة: الآية ٢٣.

<sup>٧</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (م): "الآية".

<sup>٨</sup> كلمة "أئمة" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

فالمخاطبة على هذا هي<sup>٢</sup> للمؤمنين الذين كانوا في مكة وغيرها من بلاد العرب،  
خُوطبوا بأن لا يوالوا الآباء والأخوة فيكونوا لهم تبعاً في سكنى [٢٢ب] بلاد الكفر، ولم  
يذكر الأبناء في هذه الآية؛ إذ الأغلب من البشر<sup>٣</sup> أن الأبناء هم<sup>٤</sup> التبع للآباء<sup>٥</sup>.

وَقُرِّأَ (أَنْ اسْتَحَبُّوا)<sup>٦</sup> بفتح الهمزة للتعليل؛ وذلك أن المسلم إذا هجر قرينه كان  
هجره<sup>٧</sup> حاملاً له على الإسلام، وإذا خالطه وقرَّبه بقي على حاله، وقد رأيت هذه الآية في  
الأقارب الآباء<sup>٨</sup> و الإخوان<sup>٩</sup>.

نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين عن موالاته أقاربهم إذا كانوا كفاراً، فكيف  
بالأجانب<sup>١٠</sup>؟ ثم حكم الله تعالى أن من والاهم وأتبعهم في أغراضهم ظالم، أي<sup>١١</sup>: واضع  
للشيء في غير موضعه، وهذا ظلم المعصية لا ظلم الكفر<sup>١٢</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "المسلمين".

<sup>٢</sup> كلمة "هي" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "البر" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> من أول قوله: "في سكنى بلاد الكفر" إلى قوله: "أن الأبناء هم" ساقط من النسخة (م).

<sup>٥</sup> قوله: "إذ الأغلب من البشر أن الأبناء هم التبع للآباء" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): (أن استحبوا الكفر)، بزيادة كلمة "الكفر".

<sup>٧</sup> قوله: "كان هجره" ساقط من النسخة (م).

<sup>٨</sup> كلمة "الآباء" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٩</sup> من أول قوله: "وَقُرِّأَ: (أن استحبوا)" إلى آخر قوله: "الآباء والإخوان" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "عن موالاته آبائهم وإخوانهم إذا كانوا كفاراً، فكيف وناهيك بمن يوالي الأعراب  
الأجانب".

<sup>١١</sup> "أي" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "وفيه كفاية".



قوله عز وجل: (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ)<sup>١</sup>

تأمل<sup>٢</sup> هذه الآية وما انطوت عليه من إشارات<sup>٣</sup> الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم على ما تهواه النفوس وتحبُّه القلوب من الأقارب<sup>٤</sup> والمساکن والتجارات، ثم توعد تعالى على ذلك بقوله: (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره)، وهذا وعيد عظيم لمن تأمله، فينبغي إشار طاعة الله تعالى على كل شيء<sup>٥</sup> محبوب، ومن جملة طاعة الله تعالى كف أيدي الكافرين عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم.

قوله عز وجل: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ

<sup>١</sup> سورة التوبة: الآية ٢٤.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فتأمل".

<sup>٣</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (م): "إشارة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "من الأهل والأقارب"، بزيادة كلمة "الأهل" بعد "من".

<sup>٥</sup> كلمة "شيء" ساقطة من النسخة (ج)، وقوله: "كل شيء" ساقط من النسخة (م).

## فَضِيلُهُ إِنْ شَاءَ إِنْ أَلَّهِ عَلِيمٌ حَكِيمٌ<sup>١</sup>

اختلف المفسرون هل<sup>٢</sup> نجاسة الكافر لأنه جُنُب<sup>٣</sup>، أو لأن معنى الشرك نجسه كنجاسة الخمر؟<sup>٤</sup>

قال الحسن البصري: من صافح مشركاً فليتوضأ. قال ابن عطية: فمن قال بسبب النجاسة<sup>٥</sup> أوجب الغسل<sup>٦</sup> على من يُسَلَّم [على]<sup>٧</sup> الكفار<sup>٨</sup>، ومن قال بالقول الآخر لم يوجب الغسل<sup>٩</sup>.

وخصَّ الله تعالى في هذه الآية المشركين والمسجد الحرام، فقاس مالك وغيره جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم على المشركين<sup>١٠</sup>. وقاس سائر المساجد على المسجد الحرام<sup>١١</sup>، ومنع من دخول الجميع في جميع<sup>١٢</sup> المساجد. وبذلك كتب عمر بن عبد العزيز

<sup>١</sup> سورة التوبة: الآية ٢٨.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "على" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "لأنه نجس جنب"، وفي النسختين (د) و (هـ): "لأنه نجس".

<sup>٤</sup> قوله: "أو لأن معنى الشرك نجسه كنجاسة الخمر" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الجنابة".

<sup>٦</sup> قوله: "أوجب الغسل" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (د) و (هـ): "من"، لكن الأقرب إلى الصواب ما أثبتته النسختان (د) و (هـ) وهو "على" وذلك لمناسبة السياق.

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "زيادة: "ويصافح"، وما بعدها وهو قوله: "ومن قال بالقول الآخر لم يوجب الغسل" ساقط.

<sup>٩</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٣ / ٢٠.

<sup>١٠</sup> قوله: "والمسجد الحرام، فقاس مالك وغيره جميع الكفار من أهل الكتاب وغيرهم على المشركين" ساقط من النسخة (أ).

<sup>١١</sup> في النسخة (ب): "على سائر المساجد".

<sup>١٢</sup> كلمة "جميع" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

إلى عمّاله، وأُتبع نهيّه في كتابه بهذه الآية. ويؤيد ذلك قوله تعالى: (في بيوت أذن الله أن ترفع  
ويذكر فيها اسمه)<sup>١</sup>.

وقال الشافعي<sup>٢</sup>: هي عامّة في الكفّار خاصّة في المسجد الحرام. فأباح دخول اليهود  
والنصارى والوثنيين في سائر المساجد، وحثّه ربط [ثمّامة]<sup>٣</sup> بن أثال في المسجد<sup>٤</sup>.

وقال أبو حنيفة: هي خاصّة في عبدة الأوثان وفي المسجد الحرام. فأباح دخول  
اليهود والنصارى في<sup>٥</sup> المسجد الحرام وغيره، ودخول عبدة الأوثان في<sup>٥</sup> سائر المساجد.

وقال عطاء<sup>٦</sup>: وصف المسجد بالحرام<sup>٧</sup> ومنع القرب منه يقتضي منعه من سائر  
الحرم.

وقوة قوله تعالى: (فلا يقربوا المسجد)<sup>٨</sup> [٢٣ب] يقتضي أمر المسلمين بمنعهم<sup>٩</sup>، قاله  
ابن عطية<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> سورة النور: الآية ٣٦.

<sup>٢</sup> في جميع النسخ "أمامة"، لكن الأصوب أن اسمه "ثمّامة" كما جاء به الحديث الشريف، انظر الحاشية التالية، ولعله  
تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في الحديث الشريف: (بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل بُحْد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمّامة  
بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد، فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أطلقوا ثمّامة. فانطلق إلى  
نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله). أخرجه  
البخاري في صحيحه، كتاب: الصلاة، باب: الاغتسال إذا أسلم وربط الأسير أيضاً في المسجد، عن أبي هريرة  
رضي الله عنه؛ وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب: الجهاد والسير، باب: ربط الأسير وحبسه وجواز المنّ عليه.

<sup>٤</sup> "في" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> "في" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

<sup>٦</sup> كلمة "عطاء" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "وصف المسجد الحرام"، وفي النسخة (ج): "وصف للمسجد الحرام"، وفي كلتا العبارتين  
تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): (فلا يقربوا المسجد الحرام).

<sup>٩</sup> من أول قوله: "وقال عطاء" إلى آخر قوله: "أمر المسلمين بمنعهم" ساقط من النسختين (د) و (ه).

وكان المسلمون لما مُنع المشركون من الموسم<sup>٣</sup>، وهم<sup>٤</sup> كانوا يجلبون<sup>٥</sup> الأطمعة والتجارات، قذف الشيطان في نفوسهم الخوف من الفقر - كما قذف في نفوس المسلمين<sup>٦</sup> اليوم<sup>٧</sup> من تضييع الأموال<sup>٨</sup> إذا لم يباشرها<sup>٩</sup> النصارى<sup>١٠</sup> - وقالوا من أين نعيش؟ فوعدهم الله تعالى أن يغنيهم من فضله إذا آثروا رضا الله تعالى على ما يعتقدون أنه صلاح حالهم<sup>١١</sup>.

قال عكرمة: أغناهم بإدراار المطر عليهم. وقال غيره: وأسلمت العرب فتمادى حجّهم ونحرهم، وأغنى الله<sup>١٢</sup> من فضله بالجهاد والظهور على الأمم<sup>١٣</sup>.  
والعيلة: الفقر، يُقال: عال الرجل يعيل<sup>١٤</sup> عيلة إذا افتقر، قال الشاعر:  
وما يدري الفقير متى غناه      وما يدري الغني متى يعيل<sup>١٥</sup>

<sup>١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال ابن عطية".

<sup>٢</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٣ / ٢١.

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لما منع المؤمنون المشركين من الموسم".

<sup>٤</sup> "هم" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "يحسبون" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج) و (م): "الأمراء".

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الآن".

<sup>٨</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ): "المال".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "تباشرها".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصارى"، وفي النسخة (م): "النصراني".

<sup>١١</sup> تفسير ابن عطية (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) ٣ / ٢١.

<sup>١٢</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسخة (ج)، وفي النسختين (د) و (هـ): "وأغناهم الله".

<sup>١٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "على سائر الأمم"، وبعدها زيادة قوله: "فأي عنادٍ أعظم من ذلك" وما بعد ذلك

ساقط إلى أول قوله تعالى: (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر... الآية).

<sup>١٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يعول" وهو خطأ؛ لأن معنى "يعول" هو يكفل وليس يفتقر، فهي مادة أخرى

غير "عال، يعيل"، انظر: المصباح المنير ٢ / ٥٩٩.

<sup>١٥</sup> في النسخة (ج): "يعول" وهو خطأ من الناسخ.

قوله عز وجل: (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) ١

اقتضت هذه الآية قتال ٢ أهل الكتاب من اليهود والنصارى حتى يسلموا أو يهودوا الجزية. وقوله تعالى: (وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ) لا يطيعون ولا يمثلون ٣، ومنه قول عائشة: (ما عقلت أبواي إلا وهما يدينان الدين) ٤.

والجزية: ما يعطيه المعاهد [٢٤أ] على عهده، وهي فِعْلَةٌ من جزى يجزى إذا قضى ما عليه ٥. وقوله تعالى: (عن يدٍ) ٦ يدفعها من يده إلى يد من تُدْفَعُ ٧ إليه ٨، كما يُقال: كَلَّمْتُهُ فَمَا بَفَمٍ ٩. وقال أبو عبيد: ويُقال لكل من أعطى ١٠ شيئاً كرهاً من غير طيب نفسٍ منه: أعطاه عن يدٍ ١١. وقال القتيبي: يُقال: أعطاه عن يدٍ وعن ظهر يدٍ إذا أعطاه مبتدئاً غير

١ سورة التوبة: الآية ٢٩.

٢ في النسخة (م): "فقال" وهو تصحيف من الناسخ.

٣ في النسخة (م): زيادة: "ما حرم الله ورسوله".

٤ من أول قوله: "وقوله تعالى: (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق)" إلى آخر قول عائشة رضي الله عنها ساقط من النسختين (د) و (ه).

٥ قوله: "وهي فعلة من جزى يجزى إذا قضى ما عليه" ساقط من النسختين (د) و (ه).

٦ في النسخة (ج): زيادة قوله تعالى: (وهم صاغرون).

٧ كلمة "تدفع" ساقطة سهواً من النسخة (أ)، وفي النسختين (ب) و (ج): "إلى يد من يدفعها إليه".

٨ في النسخة (م): "إلى يد يدفع الله إليه" وفيه تصحيف من الناسخ.

٩ قوله: "كما يقال: كلمته فما بفم" ساقط من النسختين (د) و (ه)، وفي النسخة (م): "كلمته بما بلم" وهو خطأ من الناسخ.

١٠ في النسختين (د) و (ه): "أعطاك".

١١ في النسختين (د) و (ه): زيادة: "وهو صاغر"، وما بعد ذلك ساقط إلى آخر قوله: "مبتدئاً غير متكلف".

مُتَكَلِّف. وقال ابن عباس وأبو عبيدة: هو أن يعطوها بأيديهم يمشون كارهين، ولا يجيئون<sup>١</sup> بها ركبانياً ولا يرسلون بها<sup>٢</sup>.

قال ابن عطية: ويحتمل أن يكون عن نعمة منكم في قبولها منهم وتأمينهم، واليد في اللغة النعمة. ويحتمل أن يريد: عن قوة منكم عليهم وقهر لا تبقى لهم معه<sup>٣</sup> راية، واليد في كلام العرب القوة، يُقال: فلان ذو يد، ويُقال: ليس لي<sup>٤</sup> بكذا وكذا يد<sup>٥</sup>، أي قوة. ويحتمل أن يريد: ينقدوها ولا يؤخروها، كما تقول<sup>٦</sup>: بعته يداً بيد. ويحتمل أن يكون عن استسلام<sup>٧</sup> منهم وانقياد، على نحو قولهم: ألقى فلان يده إذا عجز واستسلم. وقوله تعالى: (وهم صاغرون) لفظ يعمُّ وجوهاً لا تنحصر لكثرتها<sup>٨</sup>، ذكر منها عن عكرمة<sup>٩</sup>: أن يكون قابضها جالساً والدافع من أهل الذمة قائم<sup>١٠</sup>.

و (صاغرون)<sup>١٢</sup> ذليلون مقهورون. وقال الكلبي: هو أنه إذا أعطى الجزية صُفِع في قفاه<sup>١</sup>. وقيل: إعطاؤه إيَّاهما هو الصغار<sup>٢</sup>. وقيل: إنه لا تُقبَل<sup>٣</sup> فيها رسالة ولا وكالة<sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "يجئون" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٢</sup> "بها" ساقطة من النسخة (ج)، وفي النسختين (د) و (هـ): "ويجيئون بها مشاةً ولا يرسلوها على يد أحدٍ بل بأيديهم".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "لا تبقى لهم معكم"، وفي النسخة (ج): "ولا يبقى له معه".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "قضى" وهو خطأ ظاهر من الناسخ.

<sup>٥</sup> "لي" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "يداً" وفيها خطأ نحوي؛ حيث أن الكلمة مرفوعة وليست منصوبة لوقوعها في موقع اسم "ليس" مؤخرًا.

<sup>٧</sup> في النسختين (أ) و (ب): "كما يقول".

<sup>٨</sup> في النسختين (أ) و (ج): "على استسلام".

<sup>٩</sup> من أول قوله: "قال ابن عطية" إلى آخر قوله: "وجوهاً لا تنحصر لكثرتها" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "روى عكرمة".

<sup>١١</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٣/ ٢٣ باختلاف يسير جداً.

<sup>١٢</sup> في النسخة (ج): (وهم صاغرون).

وقيل: هو أن تُجرى عليهم أحكام الإسلام. وبالجملة فينبغي إظهار عزة الإسلام<sup>٦</sup> وإذلال أهل الكفر<sup>٧</sup>. [٢٤ب]

وأما في وقتنا هذا فما أغفلهم عن هذه الآية، المسلمون في وقتنا هذا يعطون للنصارى الرشا<sup>٨</sup> والبراطيل<sup>٩</sup> وهم صاغرون<sup>١٠</sup>، والكافرون يتكبرون عليهم ويتهددوهم ويخيفوهم<sup>١١</sup>، ومنهم من لا يودّي جزية أصلاً، ومنهم من يبعث<sup>١٢</sup> بها، فلم [يكن]<sup>١٣</sup> لهذه

<sup>١</sup> لعل هذا الرأي بعيد جداً عن القبول لتنافيه مع روح الإسلام السمحة في التعامل مع أهل الذمة والتي قررها القرآن الكريم والسنة المطهرة، إلى جانب أنه يتعارض مع تكريم الله تعالى للإنسان على نحو ما وردت به النصوص، انظر فصل: (الجزية) في الدراسة المرفقة.

<sup>٢</sup> قوله: "وقيل: إعطاؤه إياها هو الصغار" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> في النسختين (أ) و (ج): "لا يقبل".

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ولا يقبل من رسالة ولا وكالة" وما بعدها ساقط إلى آخر قوله: "عزة الإسلام وإذلال أهل الكفر".

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "تجرب" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "فينبغي إظهار الإسلام".

<sup>٧</sup> ليس المقصود بالصغار في الآية الكريمة الإذلال والمهانة وذهاب الكرامة، وكل ما يفيد ذلك من هذه الأقوال

ضعيف مردود، ولعل الرأي الجدير بالقبول هو أن المقصود بالصغار أن تجري عليهم أحكام الإسلام من حيث أنه

يتماشى مع منهج الإسلام ونصوصه التي تكرم الإنسان من حيث هو إنسان بغض النظر عن دينه وعقيدته.

<sup>٨</sup> الرشا: جمع رشوة وهو ما يُعطى لقضاء مصلحة، أو ما يُعطى لإحقاق باطل وإبطال حق. انظر: الصحاح تاج

اللغة و صحاح العربية ٦ / ٢٣٥٧؛ والمصباح المنير ١ / ٣١٠؛ والمعجم الوسيط ١ / ٣٤٨.

<sup>٩</sup> البراطيل: جمع برطيل وهو الرشوة، يُقال: تبرطل فلان أي ارتشى. السلوك لمعرفة دول الملوك ج٣ حاشية ص

١٧٥. في النسخة (م): "الرشاوي البواطل" وفيه تصحيف ظاهر من الناسخ.

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فليس لهذه الآية وقع في قلوب أهل زماننا هذا فإن في وقتنا هذا رأيناهم يعطوا

المسلمون لليهود والنصارى الرشا والبراطيل وهم صاغرون" وفي هذا الكلام خطأ والأقرب إلى الصواب أن يقول:

"رأينا المسلمين يعطون لليهود والنصارى... الخ".

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ويهددوهم ويخيفوهم" وما بعد ذلك ساقط إلى أول قوله تعالى: (وكذلك جعلنا

في كل قرية أكابر مجرميها... الآية)، وبدلاً من هذا الساقط فإن هناك قوله: "كل ذلك من إقامة أكابر الدولة لهم

وقد قال تعالى: (وكذلك جعلنا في كل قرية... الآية)، وفي النسخة (م): "ويخوفوهم".

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): "يتعنت".

<sup>١٣</sup> في النسخة الأم: "تكن" لكن الأقرب إلى الصواب ما جاءت به النسخ (أ) و (ب) و (ج): "يكن"، وقد

أثبتناه لمناسبته للسياق.

الآية وقع في قلوب أهل زماننا هذا<sup>١</sup> ولا [امتثال]<sup>٢</sup>، إن هذا لأمر<sup>٣</sup> شنيع وخطب فظيع، أكابر أهل الدنيا في زماننا هذا يداهنون النصارى ويتقربون إليهم، ومنهم من يقبل أيديهم وأرجلهم في الركاب، كل هذا لتمكنهم في الدولة وخشيتهم وثقية شرهم<sup>٤</sup>، فهل هذا هو حكم الله تعالى فيهم؟ وقد سمعت ما ذكره الله تعالى في محكم كتابه فيهم، وقد قال تعالى:

(وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون)<sup>٥</sup>

يعني أن وبال مكرهم ضرره عائد عليهم، فهم في الحقيقة يمكرون بأنفسهم، فإن الله سبحانه وتعالى إذا خولف<sup>٦</sup> أمره أظهر الانتقام منهم، فكأنهم تسببوا<sup>٧</sup> في هلاك أنفسهم.

فينبغي لهؤلاء الذين مكّنهم الله في الأرض أن يعتزلوا<sup>٨</sup> هؤلاء الكفار وينابذوهم ويذلّوهم كما أمرهم الله تعالى، رجاء أن يصلح الله شأنهم، ويعلي كلمتهم، وينصرهم على أعدائهم، فإنهم إذا مكّنوا أعداء الله يوشك أن يمكّن الله منهم أعداءهم<sup>٩</sup>، وقد جاء:

<sup>١</sup> كلمة "هذا" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "امتثالاً" وفيها خطأ نحوي؛ إذ أن الكلمة مرفوعة وليست منصوبة لوقوعها معطوفاً على مرفوع وهو كلمة "وقع" التي هي اسم "يكن" مؤخر، والمعنى: "فلم يكن لهذه الآية وقع ولا امتثال في قلوب أهل زماننا".

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "الأمر"، وقوله: "لأمر شنيع وخطب فظيع، أكابر أهل الدنيا في زماننا هذا" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "وخشية شرهم وتعنتهم".

<sup>٥</sup> قوله: "سمعت ما ذكر" ساقط من النسخة (م).

<sup>٦</sup> سورة الأنعام: الآية ١٢٣.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "أخذ" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "يتسبون".

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (هـ): "يعزلوا".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "عدوهم".



كما تكونون<sup>١</sup> [١٢٥] يُؤلى عليكم. ومن الأمثال السائرة: كما تدين تُدان<sup>٢</sup>.

فينبغي للعاقل أن يعتبر بمن خالف أمر الله تعالى من أهل المشرق كبنغداد وبلاد العجم، وكانت لهم قوة وجلد ومال وعدد<sup>٣</sup> فأخذهم الله تعالى وسلط عليهم العدو، كل هذا لإظهار<sup>٤</sup> المعاصي ومخالفتهم الأمر<sup>٥</sup>.

وإنه ليخشى على إقليم ديار مصر بسبب هذا المنكر العظيم أن يُسلط عليه العدو<sup>٦</sup>.  
الله تعالى يوقظ المسلمين من هذه الغفلة إنه على كل شيء قدير<sup>٧</sup>.

[قوله عز وجل: (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ

الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)<sup>٨</sup>].

قوله عز وجل: (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يريد بإدحارها<sup>٩</sup> ودحضها

وإذلالها<sup>١٠</sup>. (وكلمة الله هي العليا) قيل<sup>١١</sup>: يريد لا إله إلا الله. وقيل: الشرع بأسره<sup>١</sup>. وهذا

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "تكونوا" وفيه خطأ نحوي؛ لأنه فعل من الأفعال الخمسة مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "كما يدين الفتي يُدان".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "عدو" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "وكل هذا بإظهار".

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الأوامر".

<sup>٦</sup> من أول قوله: "فينبغي للعاقل أن يعتبر" إلى آخر قوله: "يُسلط عليه العدو" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فنسأل الله تعالى أن يوقظنا والمسلمين من هذه الغفلة".

<sup>٨</sup> سورة التوبة: الآية ٤٠.

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "بإدحارها" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "فناهيك بمن يعلي كلمتهم مخالفاً لله".

<sup>١١</sup> كلمة "قيل" ساقطة من النسخة (أ).

يقتضي إذلال أهل الكفر وإعزاز أهل الإسلام، وأن لا يُجعل لذمي كلمة عالية على المسلمين<sup>٢</sup>.

قوله عز وجل: (وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ)<sup>٣</sup>

هذه الآية<sup>٤</sup> في النهي عن الاستماع<sup>٥</sup> من المنافقين، ويدخل فيها الكفار كلهم<sup>٦</sup>، وجمهور المفسرين<sup>٧</sup> على أن معناه<sup>٨</sup>: وفيكم مطيعون لهم سامعون منهم<sup>٩</sup>. (والله عليم بالظالمين)<sup>١٠</sup> وعيد لهم ولمن كان من المؤمنين على هذه الصفة<sup>١١</sup>.

واعلم أنه ينبغي أن كل ما حذر الله تعالى من المنافقين فالكفار كلهم داخلون فيه؛ لأن الكفر يشمل الجميع<sup>١٢</sup>.

<sup>١</sup> قوله: "بأسره" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فهذا ينبغي أن لا يجعل أحدًا للكافرين على المؤمنين سبيلًا".

<sup>٣</sup> سورة التوبة: الآية ٤٧.

<sup>٤</sup> كلمة "الآية" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (د): "الاستمتاع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "جميع الكفار".

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "المسلمين".

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وقال المفسرون: إن المعنى".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "وفيكم مطيعون لهم سامعون منهم"، وفي النسختين (د) و (هـ): "وفيكم سامعون منهم ومطيعون".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): (والله أعلم بالظالمين) وهو خطأ من الناسخ في كتابة الآية الكريمة.

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "معهم".

<sup>١٢</sup> من أول قوله: "واعلم أنه ينبغي" إلى آخر قوله: "يشمل الجميع" ساقط من بقية النسخ.

قوله عز وجل: ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين

ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم )<sup>١</sup>

في هذا كله حض<sup>٢</sup> [٢٥ب] على منابذة أهل الكفر ومباعدتهم، وترك الصلاة<sup>٣</sup> عليهم واجتنابهم، وإن<sup>٤</sup> كانوا أقارب. ثم<sup>٥</sup> قال تعالى: (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه)<sup>٦</sup> في قوله: (لأستغفرن لك)<sup>٧</sup>؛ لأن إبراهيم عليه السلام طمع في إسلامه<sup>٨</sup>، فحمله ذلك على الاستغفار له<sup>٩</sup> حتى نهى عنه.

وأما تبينه أنه<sup>١٠</sup> عدو لله قيل: بموت آزر على الكفر، وقيل: إنه نهى عنه<sup>١١</sup> وهو حي. وهذا كله تحريض على معاداة الكفار وإهمالهم وترك الاحتفال بهم وإن كانوا أقارب؛ ففي تقريب أعداء الله بغى في الأرض، والله تعالى يقول إخباراً عنه<sup>١</sup>:

<sup>١</sup> سورة التوبة: الآية ١١٣.

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ): "حظ" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ): "السلام".

<sup>٤</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ): "ولو".

<sup>٥</sup> "ثم" ساقطة من ( د ) و ( هـ ).

<sup>٦</sup> سورة التوبة: الآية ١١٤.

<sup>٧</sup> سورة الممتحنة: الآية ٤ ، وفي النسخة الأم وكذلك النسخ ( أ ) و ( ب ) و ( ج ): إضافة كلمة "ربي" إلى الآية الكريمة وهو خطأ.

<sup>٨</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ): زيادة: "فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه، هذا وهو نبي الله وخليله تبرأ من أبيه لما علم أنه عدو لله، فناهيك بمن يوالي أعداء الله على المؤمنين، فما يكون عنده بين يدي الله تعالى خارجاً عما يحصل عليه من مقت الله في الحياة الدنيا، فقد خسر الدنيا والآخرة" وما بعد ذلك ساقط من النسختين إلى أول قوله: "ولا تركنوا إلى الذين ظلموا... الآية".

<sup>٩</sup> "له" ساقطة من النسخة ( أ ).

<sup>١٠</sup> في النسخة ( أ ): "أن" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة ( م ): "حتى لمي عنه لما تبين أنه عدو لله".

<sup>١١</sup> من أول قوله: "وأما تبينه أنه عدو لله" إلى آخر قوله: "لمي عنه" ساقط سهواً من النسخة ( ج ).

(يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم إنا مرجعكم فننبتكم بما كنتم

تعملون)<sup>١</sup>

أي ما تنالونه من الفساد و البغي إنما تتمتعون به في الحياة الدنيا ثم إنا مرجعكم<sup>٢</sup>. وهذا وعيد لمن تدبره، وتهديد شديد لمن فهمه.

### [سورة هود]

قوله عز وجل: (وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمْسِكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ)<sup>٣</sup>

أي لا تداهنوا الكفار<sup>٤</sup> ولا ترضوا بأعمالهم فيصيبكم لفتح النلر<sup>٥</sup> (وما لكم من دون

الله من أولياء) مانع يمنعكم من عذاب الله تعالى. [٢٦]

### [سورة الإسراء]

قوله عز وجل: (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُرَفِّيَهَا فَفَسَقُوا فِيهَا

<sup>١</sup> أي عن البغي، وقوله: "إخباراً عنه" ساقط من النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م).

<sup>٢</sup> سورة يونس: الآية ٢٣.

<sup>٣</sup> من أول قوله: "أي ما تنالونه من الفساد" إلى آخر قوله: "ثم إنا مرجعكم" ساقط من النسخ (أ).

<sup>٤</sup> سورة هود: الآية ١١٣.

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "أولياء الكفار".

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (ه): "فيصيبكم في الدنيا قلة النصر وفي الآخرة عذاب النار".

## فحق عليها القول فدمرناها تدميرا<sup>١</sup>

هذا وعيد لمن خالف أمر الله تعالى، ووعد الله صدق وحق. أي سلطنا شرارها فعصوا فيها، وإذا فعلوا ذلك أهلكتهم<sup>٢</sup>. وأي عصيان أشد من تسليط النصارى<sup>٣</sup> على المسلمين، وتحكيمهم فيهم، والرضا بأفعالهم<sup>٤</sup>. ومعنى (دمرناها): أخرجناها وأهلكنا من فيها إهلاكا<sup>٥</sup>، ألم تسمع الجليل جل ذكره يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم<sup>٦</sup>:

(ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا إذا لأذقناك ضعف الحياة و ضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا<sup>٧</sup>)

يعني ضعف ما يعذب به<sup>٨</sup> غيرك في الدنيا والآخرة. هذا<sup>٩</sup> الوعيد العظيم لمن يركن للكفار ويميل إليهم<sup>١٠</sup>، وهو تسميع للمؤمنين وتعظيم لهذا الأمر.

وانظر إلى الإشارة في قوله عز وجل<sup>١١</sup>: (وإذا اعتزتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى

الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا<sup>١٢</sup>).

<sup>١</sup> سورة الإسراء: الآية ١٦.

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "أهلكم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصارى".

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "والركون إليهم".

<sup>٥</sup> "إهلاكا" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> من أول قوله: "ومعنى (دمرناها)" إلى آخر قوله: "يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، لكن هناك قوله: "قال الله سبحانه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم".

<sup>٧</sup> سورة الإسراء: الآيتان ٧٤، ٧٥.

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "نعذب به"، وكلمة "به" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وهذا".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "لمن يركن إلى الكفار أو يميل إليهم".

<sup>١١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "قوله تعالى في حق أهل الكهف".

إن من اعتزل<sup>٢</sup> أعداء الله لطف الله<sup>٣</sup> به ورفق<sup>٤</sup> وأحسن إليه؛ إذ المقصود من الخبر الاقتداء والتشبه بأفعال من أثنى الله تعالى عليه، كما أن المقصود من خبر الكفار وسوء عاقبتهم اجتناب<sup>٥</sup> ما فعلوه والمباعدة منه.

## [سورة الكهف]

[قوله عز وجل في إبليس: (أفتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم

لكم عدو وبئس للظالمين بدلاً)<sup>٦</sup>].

وتفطن<sup>٧</sup> لقوله عز وجل في إبليس [٢٦ب] لعنه الله: (أفتخذونه وذريته أولياء من

دوني وهم لكم عدو وبئس للظالمين بدلاً) على طريق الإنكار على فاعل ذلك. وقد بين الله

تعالى السبب<sup>٨</sup> المقتضي لقبح الموالاتة، وهو قوله: (وهم لكم عدو) يعني أن العدو لا يؤمن شره ولا مكره.

<sup>١</sup> سورة الكهف: الآية ١٦.

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "أي أن اعتزل" والكلام فيه نقص، وفي النسخ (ج) و (د) و (هـ): "أي من اعتزل".

<sup>٣</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسخة (ب).

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "به".

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "واجتناب" وفيه خطأ؛ لأن كلمة "اجتناب" هي خبر "أن"، وليست معطوفة على ما قبلها.

<sup>٦</sup> سورة الكهف: الآية ٥٠.

<sup>٧</sup> كلمة "تفطن" ساقطة من النسخة (ج)، وفي النسخة (م): "تفكر".

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "الكتاب" وهو خطأ من الناسخ.

فالنصارى<sup>١</sup> أيديك الله<sup>٢</sup> أعداء<sup>٣</sup>، فدخل [متولهم]<sup>٤</sup> تحت هذا الإنكار لوجود العلة المانعة من<sup>٥</sup> الموالاة فيهم، ثم إن الله تعالى سماهم ظالمين؛ لأنهم<sup>٦</sup> وضعوا<sup>٧</sup> الأشياء في غير محلها.

والعدول من صيغة المخاطب الحاضر إلى الغائب في قوله: (أفتخذونه)<sup>٨</sup> ثم قال:

(بِسْ لِلظَّالِمِينَ)<sup>٩</sup> دليل على قوة الإنكار، هذا قول علماء البيان<sup>١٠</sup>.

### قوله عز وجل: (وما كنت متخذ المضلين عضدا)<sup>١١</sup>

قال المفسرون: يعني أنصارا وأعوانا<sup>١٢</sup>. وهذه الآية فيها تسميع لمن يفعل ذلك وتقبيح لفعله وتشنيع عليه؛ لأن الله تعالى لا يتخذ المضلين ولا الهادين أعوانا، لكن في ذكر

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فاليهود والنصارى".

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "خذلهم الله"، وقوله: "أيديك الله" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "لله ولرسوله ولجميع المؤمنين".

<sup>٤</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "متولهم" وفيه خطأ نحوي؛ لأن الكلمة مرفوعة وليست منصوبة ولا مجرورة وذلك لوقوعها فاعلا للفعل "دخل"، وفي النسختين (د) و (هـ): "فدخلت موالاتهم"، وفي النسخة (م): "فدخل متولهم".

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "عن".

<sup>٦</sup> قوله: "من الموالاة فيهم، ثم إن الله تعالى سماهم ظالمين؛ لأنهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "وضع".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): زيادة قوله تعالى: (وذريته).

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة قوله تعالى: (بدلا).

<sup>١٠</sup> من أول قوله: "لوجود العلة المانعة من الموالاة فيهم" إلى آخر قوله: "هذا قول علماء البيان" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١١</sup> سورة الكهف: الآية ٥١.

<sup>١٢</sup> كلمة "أعوانا" ساقطة من النسختين (د) و (هـ)، وما بعدها ساقطة كذلك إلى آخر قوله: "ولم أجده منقولا".

هذا [تقييحا] <sup>١</sup> على متعاطي ذلك، وهذا كقوله عز وجل: (لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة) <sup>٢</sup> فالربا لا يجوز أكله على كل حال، وإنما ورد هذا مورد التشنيع على فاعل ذلك. وهذا على جهة البحث ولم أجده منقولاً <sup>٣</sup>.

### [سورة مريم]

[قوله عز وجل في حق إبراهيم عليه السلام: (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا) <sup>٤</sup>]

وتأمل بعقلك قوله عز وجل في حق إبراهيم الخليل عليه السلام: (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا) ظاهر [٢٧] هذا أن اعتزال الكفار سبب لهذه النعم كلها ولهذا الثناء الجليل <sup>٥</sup>.

وقوله تعالى: (وما يعبدون من دون الله) يعني أصنامهم <sup>٦</sup>. وقوله تعالى: (وهبنا لهم من

<sup>١</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م): "تقييح" وفيها خطأ شعوي؛ إذ أن الكلمة منصوبة بالفتحة وليست مرفوعة ولا مجرورة وذلك لوقوعها اسما مؤخرا للأداة: "لكن".

<sup>٢</sup> سورة آل عمران: الآية ١٣٠.

<sup>٣</sup> أي أن هذا الذي ذكره المؤلف إنما هو من بنات أفكاره، ولم يأت به منقولا عن أحد من العلماء.

<sup>٤</sup> سورة مريم: الآيتان ٤٩ ، ٥٠.

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): زيادة قوله: "قيل: المال".

<sup>٦</sup> قوله: "لهذا الثناء الجليل" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (ه): "يعني الأصنام"، وما بعدها ساقط من النسخة (م) إلى آخر قوله: "وقيل: النبوة والكتاب".



رحمتنا) قيل: المال والولد. وقيل: النبوة والكتاب. وقوله تعالى: (لسان صدق عليا) يعني: ثناء<sup>١</sup> حسنا رفيعا من كل الأديان، فكل أهل دين يتولونهم ويشنون عليهم.

فاعلم أن في اعتزال أعداء الله تعالى والتنحي عنهم<sup>٢</sup> صلاح الدنيا والآخرة، يدللك على ذلك ما تقدم، وفي تقريبيهم وموالاتهم فساد الدنيا والآخرة<sup>٣</sup>، يدللك على ذلك قوله تعالى: (ولا تركبوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون)<sup>٤</sup>.

وتبصر بفهمك<sup>٥</sup> ما أخبر الله تعالى عن آدم صلى الله عليه وسلم إذ أوحى سبحانه إليه يحذره من عدوه بقوله: (يا آدم إن هذا عدوك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى)<sup>٦</sup> حذره من إبليس وأعلمه أنه عدوه، (فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى)<sup>٧</sup> وتسبب<sup>٨</sup> العدو إلى أن تمكن من غرضه وأخرجه من الجنة.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "تقاء" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "والتجنب عنهم" وهو خطأ من الناسخ؛ لأن التعبير الجدير بالقبول هو "التنحي عنهم" وهو ما جاءت به بقية النسخ.

<sup>٣</sup> قوله: "يدلك على ذلك ما تقدم، وفي تقريبيهم وموالاتهم فساد الدنيا والآخرة" ساقط من النسخ (ب) و (ج) و (د) و (ه).

<sup>٤</sup> سورة هود: الآية ١١٣.

<sup>٥</sup> في النسخ (ب) و (ج) و (م): "وتأمل بعقلك"، وفي النسخة (د): "فتبصر بفهمك"، وفي النسخة (ه): "فتبصر".

<sup>٦</sup> سورة طه: الآية ١١٧.

<sup>٧</sup> سورة طه: الآية ١٢٠.

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وتمكن" وهو خطأ من الناسخ.

فكفى بهذا تحذيراً<sup>١</sup> من الركون إلى الأعداء وتنبئها على مكائدهم، فينبغي للعاقل أن يحذر عدوه ويجانبه<sup>٢</sup>؛ فإنه إذا قرب<sup>٣</sup> ولو حذر منه تسلط عليه، وقوي على إيصال الأذية إليه.

### [سورة المجادلة]

قوله عز وجل: ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله [٢٧ب] ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون )<sup>٤</sup>

نفث هذه الآية الإيمان عن متولي الكفار، ومعناه نفي الإيمان الكامل؛ لأن موالاتهم وإن كانت من أعظم المعاصي فلا تسلب الإيمان إلا على<sup>٥</sup> ما قاله بعض أهل العلم أن ذلك يكون سبباً في الوفاة على غير الإسلام، نعوذ بالله تعالى من ذلك.

قال ابن عطية<sup>١</sup>: ومعنى: (يوادون) أي: يكون<sup>٢</sup> بينهم من اللطف بحيث يود كل واحد منهما صاحبه<sup>٣</sup>، وعلى هذا التأويل<sup>٤</sup> قال بعض الصحابة: (اللهم لا تجعل لكافر

<sup>١</sup> في النسخة (م): "فكفر فهذا تحذير".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "ويخافه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "تقرب منه".

<sup>٤</sup> سورة المجادلة: الآية ٢٢.

<sup>٥</sup> في النسخة (ب): "ولا" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> "على" ساقطة سهواً من النسختين (أ) و (م).

قبلي يدا فتكون<sup>٦</sup> سببا للمودة، فإنك تقول، وتلا هذه الآية<sup>٧</sup>. قال<sup>٨</sup>: ويحتمل أن يكون المعنى: لا يوجد من يؤمن بالله والبعث<sup>٩</sup> يواد من حاد الله لأجل المحادة<sup>١٠</sup>؛ لأنه حينئذ يواد المحادة، وذلك يوجب ألا يكون مؤمنا، فعلى هذا يكون نفي الإيمان على حقيقته<sup>١١</sup>.

قال الثعلبي: نزلت هذه الآية في ابن<sup>١٢</sup> عبد الله بن أبي، وذلك أنه كان جالسا إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء، فقلل له<sup>١٣</sup>: فضلة من شرابك يا رسول الله. قال: وما تصنع بها<sup>١٤</sup>؟ قال: أسقها أبي<sup>١٥</sup> لعل الله<sup>١٦</sup> أن يطهر قلبه.

ففعل فأتى بها أباه<sup>١٧</sup>، فقال: ما هذا؟ [٢٨] قال<sup>١٨</sup>: فضلة من شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال له أبوه<sup>١</sup>: هلا جئتني ببول أمك<sup>٢</sup>؟ فرجع إلى رسول الله صلى

<sup>١</sup> تفسير ابن عطية ٥ / ٢٨٢.

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "يكونون".

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "... من اللطف ما يوجب مودة كل واحد منهما لصاحبه".

<sup>٤</sup> في النسخة (د): "وهذا على التأويل" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> "اللهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "فيكون".

<sup>٧</sup> قوله: "فإنك تقول، وتلا هذه الآية" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وكلمة "وتلا" وحدها ساقطة من النسخة (م).

<sup>٨</sup> "قال" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "والمبعث".

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "المحادة".

<sup>١١</sup> في النسخة (أ): "على حسبه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٢</sup> "ابن" ساقطة سهوا من النسخة (ج).

<sup>١٣</sup> "له" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>١٤</sup> في النسخة (ج): "ما تصنع بها" بدون الواو.

<sup>١٥</sup> كلمة "أبي" ساقطة سهوا من النسخة (ج).

<sup>١٦</sup> لفظ الجلالة ساقط سهوا من النسخة (أ).

<sup>١٧</sup> في النسخة (ج): "فأتاه بها".

<sup>١٨</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "فقال".

الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله ائذن لي في قتل أبي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بل ترفق به وتحسن إليه<sup>١</sup>.

وقال ابن جريج: حدثت أن أبا قحافة سب النبي صلى الله عليه وسلم، فصكه أبو بكر ولده<sup>٢</sup> صكة سقط منها، ثم ذكر [ذلك]<sup>٣</sup> للنبي صلى الله عليه وسلم، قال: أوفعلته؟ قال: نعم. قال: فلا تعد إليه. فقال أبو بكر رضي الله عنه: ولو كان السيف قريبا مني لقتلته. فأنزل الله عز وجل هذه الآية<sup>٤</sup>.

وروى مقاتل الهمداني عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية: (ولو كانوا آباءهم):

يعني أبا<sup>٥</sup> عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح<sup>٦</sup> يوم أحد، (أو أبناءهم) يعني أبا بكر دعا ابنه<sup>٧</sup> إلى البراز يوم بدر، (أو إخوانهم) يعني مصعب ابن عمير يوم أحد، (أو

<sup>١</sup> كلمة "أبوه" ساقطة سهوا من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "أيك".

<sup>٣</sup> أورده الحافظ ابن كثير في تفسيره لسورة المنافقين، قوله تعالى: (لكن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل... الآية) ونسبه إلى محمد ابن إسحاق، تفسير ابن كثير ٤ / ٣٧٢؛ وذكره ابن حجر في فتح الباري ٨ / ٨٣٨ سورة سالفه الذكر.

<sup>٤</sup> "ولده" ساقطة من النسختين (أ) و (ج).

<sup>٥</sup> كلمة "ذلك" ساقطة من النسخة الأم وكذلك من النسخ (أ) و (ب) و (د) و (هـ) و (م)، لكنها مثبتة في النسخة (ج) وهي الأكثر مناسبة للسياق.

<sup>٦</sup> أورده الواحدي في "أسباب النزول" ص ٣١٠، سورة المجادلة، قوله تعالى: (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله... الآية) عن ابن جريج، وأورده السيوطي في "الدر المنثور" ٨ / ٨٦، سورة المجادلة، قوله تعالى: (لا تجد قوما... الآية) وعزاه إلى ابن المنذر عن ابن جريج.

<sup>٧</sup> "أبا" ساقطة سهوا من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> "عبد الله بن الجراح" ساقط من النسخة (م).

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "دعا ابنه عبد الرحمن".

عشيرتهم) يعني عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر، وعلي وحمزة وعبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر<sup>١</sup>.

فأثنى الله عليهم هذا الثناء العظيم بقوله: (كتب في قلوبهم الإيمان) أثبتة فيها، فهي مومنة مخلصمة. (وأيدهم بروح منه) وقواهم بنصر منه<sup>٢</sup>، قاله<sup>٣</sup> الحسن.

وقال ابن عطية، معناه: بهدي<sup>٤</sup> ولطف وتوفيق إلهي ينقذح من القرآن وكلام النبي صلى الله عليه وسلم. وقيل: أيدهم<sup>٥</sup> بالقرآن لأنه روح. والمفلح [٢٨ب] الفائز ببيغيته<sup>٦</sup>.

فانظر ما<sup>٨</sup> اشتملت عليه هذه الآية من التغليظ على من والاهم وأحبهم، وتقبيح فعله<sup>٩</sup> ونفي الإيمان عنه، ومن الثناء الجليل والذكر الجميل لمن أبغضهم وعاداهم في الله، وباعدتهم وإن كانوا أقاربه وأهله، فهذه الآية نهاية في هذا الباب ونازعة<sup>١٠</sup> عن المروالة لذوي الألباب.

<sup>١</sup> انظر هذا النص في أسباب النزول للواحددي ص ٣١٠ مرويا عن ابن مسعود رضي الله عنه.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "بنصره".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "قال" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "هدي" بدون الباء.

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "أنلرهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بيغته" وهو تصحيف من الناسخ، ومن أول قوله: "وقال ابن عطية" إلى آخر

قوله: "الفائز ببيغيته" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> ابن عطية: المرجع السابق ٥ / ٢٨٢ مع بعض الاختلاف.

<sup>٨</sup> قوله: "فانظر ما" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٩</sup> قوله: "وأحبهم، وتقبيح فعله" ساقط من النسخة (أ).

<sup>١٠</sup> يقال: نزع عن الشيء نزوعا كف وأقلع عنه، المصباح المنير ٢ / ٨٢٣. وقوله: "ونازعة عن المروالة لذوي

الألباب" ساقطة من النسختين (د) و (هـ)، وفي النسخة (م): "قارعة".

(أولئك حزب الله) ثم قال: (الإن حزب الله هم المفلحون) وأتى بالجواب عاما لأنهم يدخلون فيه، إذ هم من حزب الله، وإذا كانوا من حزب الله<sup>١</sup> فهم المفلحون<sup>٢</sup>.

### [سورة الممتحنة]

قوله عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل)<sup>٣</sup>

العدو يقع على الجميع<sup>٤</sup> والواحد. ومعنى: (تلقون إليهم بالمودة) أي المودة، والباء زائدة، مثل قول القائل: أريد أن أذهب، وأريد بأن أذهب. قال تعالى: (ومن يرد فيه بالحاد)<sup>٥</sup> أي إلحادا.

<sup>١</sup> قوله: "وإذا كانوا من حزب الله" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> من أول قوله: "وأتى بالجواب عاما" إلى آخر قوله: "فهم المفلحون" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٣</sup> سورة الممتحنة: الآية ١.

<sup>٤</sup> في النسخ (د) و (ه) و (م): "الجمع".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): زيادة قوله تعالى: "بظلم نلقه من عذاب أليم"، وفي النسختين (د) و (ه): زيادة قوله تعالى: "بظلم"، والنص القرآني من سورة الحج: الآية ٢٥.

ثم ذكر تعالى السبب المقتضي لعدم جواز توليهم<sup>١</sup>، وهو كفرهم وأذاهم الرسول<sup>٢</sup> والمؤمنين بإخراجهم.

وهذه الآية نزلت في شأن<sup>٣</sup> حاطب بن أبي بلتعة لما كتب إلى أهل مكة من كفار قريش بخبر رسول [١٢٩] الله صلى الله عليه وسلم أنه يريد أن يغزوهم، وقصته مشهورة تركناها خشية التطويل بها<sup>٤</sup>.

والآية عامة في كل من والى أعداء الله تعالى إلى يوم القيامة. قال الثعلبي: وفي الكلام<sup>٥</sup> تقدم وتأخير، ونظم الآية: لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضلّ سواء السبيل<sup>٦</sup>.

الضمير في (يفعله) عائد على الأتخاذ المذكور، و (سواء السبيل)<sup>٧</sup> وسط طريق شرع الله تعالى، والمعنى: فقد ضلّ عن طريق شرع الله تعالى<sup>٨</sup>، وإنما سُمّي الوسط سواءً لأنه تتساوى<sup>٩</sup> نسبته إلى أطراف الشيء.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "جواب توليتهم" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "وأذاهم إلى الرسول" وفيه تصحيف من الناسخ، وفي النسختين (د) و (هـ): "وأذاهم للرسول".

<sup>٣</sup> كلمة "شأن" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> كلمة "أبي" ساقطة من النسختين (أ) و (ج).

<sup>٥</sup> قوله: "أهل مكة" ساقط سهواً من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٦</sup> من أول قوله: "تركناها خشية التطويل بها" إلى أول قوله تعالى: (إن يتقوكم يكونوا لكم أعداء... الآية) ساقط من النسختين (د) و (هـ). وانظر قصة حاطب بن أبي بلتعة في أسباب النزول ص ٣١٤ وما بعدها.

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "كلام" بدون "ال" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م) أعادت النص القرآني كما هو دون بيان لمواضع التقدم والتأخير المشار إليها.

<sup>٩</sup> من أول قوله: "الضمير في (يفعله)" إلى آخر قوله تعالى: (سواء السبيل) ساقط من النسخة (ج).

<sup>١٠</sup> قوله: "عن طريق شرع الله تعالى" ساقط من النسخة (ب).

وقوله تعالى : (إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي) يُحتمل أن يكون<sup>٢</sup>  
 هذا من باب التهيج<sup>٣</sup> والتحريض و الإغراء على معادتهم، كما يقول القائل لولده: أطني  
 إن كنت ابني. إذا قصد تحريضه على الفعل والطاعة<sup>٤</sup>، ومثله: (واتقوا الله إن كنتم مؤمنين)<sup>٥</sup>  
 وقد تقدّم هذا.

قوله عز وجل : (إن يثقفوكم يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ  
 وَأَسْنِنَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ لَنْ نُنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)<sup>٦</sup>

أخبر الله تعالى [٢٩ب] أن مداراة الكفار<sup>٧</sup> غير نافعة في الدنيا، وأنها ضارة في  
 الآخرة لئيبين<sup>٨</sup> فساد رأي مُصانِعِهِمْ. ومعنى (يثقفوكم) يتمكّنوا منكم<sup>٩</sup> وتحصلوا في  
 ثقافتهم<sup>١٠</sup> تظهر لكم عداوتهم، وتبسط أيديهم بضرركم<sup>١</sup> وأسننتهم بسببكم، وهذا هو

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "متساوي"، وفي النسختين (ب) و (ج): "تساوي".

<sup>٢</sup> كلمة "يكون" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "الشح" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): "أو الطاعة".

<sup>٥</sup> سورة المائدة: الآية ٥٧.

<sup>٦</sup> سورة الممتحنة: الآيتان ٢ ، ٣.

<sup>٧</sup> قوله: "أن مداراة الكفار" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (ه): "لتبين".

<sup>٩</sup> في النسختين (أ) و (ه): "يمكنوا منكم".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ب): "وتخلصوا في نفاقكم"، وفي النسخة (ج): "ويخلصوا في نفاقكم"، وفي كلتا العبارتين

تصحيف، والأقرب إلى الصواب: "وتحصلوا في ثقافتهم" وقد وردت بنصها في تفسير ابن عطية المأخوذة منه، وهله

العبارة ساقطة من النسختين (د) و (ه)، وفي النسخة (م): "ويخلصوا في ثقافة" وهو تصحيف من الناسخ.



السوء<sup>٢</sup>. وأشد من هذا كله أنهم إنما يقنعهم منكم أن تكفروا<sup>٣</sup>، وهذا هو ودهم<sup>٤</sup>؛ لأن المعنى [الذي]<sup>٥</sup> حصلت به العداوة هو الإيمان، فلا تزول العداوة إلا به<sup>٦</sup>، كما قال تعالى: (يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله)<sup>٧</sup> أي لأجل إيمانكم بالله، ومثل هذا قوله تعالى: (وما تقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد)<sup>٨</sup>. ثم أخبر الله تعالى أن هذه القربات التي رغبتم في صلتها لن تنفعكم يوم القيامة. (والله بما تعملون بصير) وعيد وتحذير.

قوله عز وجل: (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه

إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا

وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "بضربكم"، وفي النسخة (م): "بضرهم".

<sup>٢</sup> من أول قوله: "وهذا هو سوء" إلى أول قوله تعالى: (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه... الآية) ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "يقنعهم منكم أن يكفروا"، وفي النسخة (ج): "يقنعهم أنكم تكفروا" وعلى هذا السياق الذي أثبتته النسخة (ج) يكون في الفعل "تكفروا" خطأ نحوي؛ لوقوعه حينئذ مرفوعا بثبوت النون وليس منصوبا ولا مجزوما بحذفها.

<sup>٤</sup> تفسير ابن عطية ٥ / ٢٩٤.

<sup>٥</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (ب): "التي"، لكن الأقرب إلى الصواب ما أثبتته النسخة (ج) وهو كلمة "الذي" وذلك لمناسبتها للسياق، و "الذي" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "إلا بزواله".

<sup>٧</sup> سورة الممتحنة: الآية ١.

<sup>٨</sup> سورة البروج: الآية ٨.

لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا

### وإليك المصير<sup>١</sup>

حضنا الله تعالى وحرصنا بهذه الآية على الاقتداء بأبينا إبراهيم الخليل عليه السلام والذين معه، وجعل الاقتداء بهم أسوة حسنة. والأسوة<sup>٢</sup> بكسر الهمزة وبضمها [١٣٠]: القدوة<sup>٣</sup> والإمام والمثال. واختلف الناس في (الذين معه)، فقيل: من آمن به من الناس. وقال الطبري وغيره: الأنبياء الذين<sup>٤</sup> كانوا في عصره وقريبا من عصره.

ونعجب من تعظيم الله تعالى في قلوب هؤلاء<sup>٥</sup> المؤمنين في قولهم<sup>٦</sup>، لم يكفهم التبرؤ من قومهم ولا متاركتهم<sup>٧</sup> حتى أبدوا لهم<sup>٨</sup> العداوة والبغضاء من أجل كفرهم، وجعلوا غايتها أن يؤمنوا بالله وحده، لا جرم أن الله تعالى أثني عليهم هذا الثناء، وحض<sup>٩</sup> أمة محمد صلى الله عليه وسلم على اتباعهم<sup>١٠</sup> و الاقتداء بهم، ثم قال تعالى تأكيدا لذلك: (لقد كان

<sup>١</sup> سورة الممتحنة: الآية ٤.

<sup>٢</sup> "والأسوة" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "القوة" وهو تصحيف من الناسخ، وما بعد ذلك ساقط إلى آخر قوله: "وحض أمة محمد صلى الله عليه وسلم على اتباعهم والاقتداء بهم".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "الذي" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> كلمة "هؤلاء" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "في قلوبهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "مناكرتهم".

<sup>٨</sup> "لهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "وحذر" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> قوله: "على اتباعهم" ساقط من النسخة (أ).

لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد<sup>١</sup> إعراض  
عن لم يقتد<sup>٢</sup> بهم، ووعيد وحض على مباحة الكفار<sup>٣</sup> وإظهار العداوة لهم.

فانظر هذه الآيات<sup>٤</sup> وما انطوت عليه، فهل يسمع أحد في قلبه شيء من إيمان<sup>٥</sup>  
[بهذا]<sup>٦</sup> ثم يقرب النصرى أو يشاورهم أو يستكتبهم أو يوليهم على أهل الإيمان؟ لا يفعل  
ذلك بعد سماع هذه الآيات إلا من آمن مكر الله، واستخف بوعيد الله تعالى. وقد<sup>٧</sup> ذكر  
الله<sup>٨</sup> اليهود والنصارى بأقبح ذكر، ووصفهم بأخس<sup>٩</sup> وصف فقال عز وجل: (أولئك هم  
شر البرية)<sup>١٠</sup> فيجب على كل من آمن بالله عز وجل<sup>١١</sup> الانقياد لأحكامه، واتباع أمره  
ونهي، وتقريب من قرب، وإبعاد من أبعده، ولا كلفة في إبعاد [٣٠ب] النصرى<sup>١٢</sup> وعزلهم  
عن الولاية<sup>١٣</sup> والاستخدام<sup>١٤</sup>؛ إذ غيرهم من المسلمين يفعل ما يفعلونه<sup>١٥</sup>، ولو فعل هذا

<sup>١</sup> سورة المتحنة: الآية ٦.

<sup>٢</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ): "لم يقتدي" وفيه خطأ نحوي؛ لأن الفعل مجزوم بحذف حرف العلة "ياء"،  
ومن ثم فلا يصح إثباتها.

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "مباعدتهم".

<sup>٤</sup> في النسختين (ج) و (م): "الآية".

<sup>٥</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ): "الإيمان".

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "بهذا" ساقطة، لكن الأقرب إلى الصواب إثباتها؛ وذلك  
لمناسبة السياق، وهو ما جاءت به النسختان (ب) و (ج)، وفي النسخة (م): "هذا".

<sup>٧</sup> "وقد" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسخة (م).

<sup>٩</sup> "بأخس" ساقطة من النسخة (هـ)، وفي النسخة (م): "بأخبر" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> سورة البينة: الآية ٦.

<sup>١١</sup> قوله: "على كل من آمن بالله عز وجل" ساقط سهوا من النسخة (ب).

<sup>١٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "اليهود والنصارى".

<sup>١٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الولايات".

<sup>١٤</sup> "والاستخدام" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١٥</sup> في النسخة (أ): "ما يفعلونه من الحساب"، وفي النسختين (د) و (هـ): "ما يفعلونه من الحساب وغيره".

معهم أسلم أكثرهم، وحصل<sup>١</sup> القصد منهم بعد إسلامهم، وقد قامت حجج الله تعالى على من والاهم<sup>٢</sup> واستكتبهم أو قرّبهم أو ولاهم على المسلمين أو أعزهم على أهل الدين (فمن بدله بعدما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه)<sup>٣</sup>.

جعلنا الله ممن اتعظ بالقرآن<sup>٤</sup>، وانقاد للدليل والبرهان، ونابذ أهل الكفر والطغيان<sup>٥</sup>، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً<sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ربما كان أكثرهم يسلم ويحصل".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "على موالاتهم".

<sup>٣</sup> سورة البقرة: الآية ١٨١.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "جعلنا الله وإياكم ممن اتعظ بالقرآن العظيم".

<sup>٥</sup> في النسخة (م): "زيادة: "وعمل بمرضاته في السر والإعلان، إنه جواد كريم منان".

<sup>٦</sup> قوله: "وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، ومن أول قوله:

"وهو حسبنا ونعم الوكيل" ساقط من النسخة (م) إلى نهاية الباب.

### الباب الثالث

فيما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة  
والتابعين والسلف الصالح من النهي عن موالاتهم وإعزازهم  
وابتدائهم بالسلام إلى غير ذلك مما يشاكله

## [تمهيد]:

لا بد أن نقدم<sup>١</sup> شيئاً يحسن ذكره قبل ذكر الأحاديث، وذلك أن<sup>٢</sup> الله تعالى فرض طاعة رسوله، وقرن طاعته بطاعته في غير ما آية من كتابه، فقال تعالى:

(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول)<sup>٣</sup>، وقال تعالى: (وإن تطيعوه تهتدوا)<sup>٤</sup>، وقال تعالى: (من يطع الرسول فقد أطاع الله)<sup>٥</sup>، وقال: (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)<sup>٦</sup>، وقل: (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله [١٣١] عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا)<sup>٧</sup>.

فوعده الله تعالى من أطاعه<sup>٨</sup> بجزيل الثواب، وأوعده مخالفه بويل العقاب<sup>٩</sup>، وأوجب<sup>١٠</sup> امتثال أمره واجتناب نهي<sup>١١</sup>.

وقال تعالى حكاية عن الكفار: (يوم نُقلّب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً)<sup>١</sup> فتمنّوا الطاعة حيث لا ينفعهم التمني<sup>٢</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (هـ): "يقدم".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "لأن".

<sup>٣</sup> سورة النساء: الآية ٥٩.

<sup>٤</sup> سورة النور: الآية ٥٤، وهذه الآية ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> سورة النساء: الآية ٨٠، وهذه الآية وكذلك سابقتها ساقطتان من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> سورة الحشر: الآية ٧.

<sup>٧</sup> سورة النساء: الآية ٢٩.

<sup>٨</sup> كلمة "أطاعه" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "العذاب".

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "وجب".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "نواهي".

وقد قال تعالى: (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)<sup>١</sup> قال محمد بن علي الترمذي<sup>٢</sup>: الأسوة في الرسول الاقتداء به والاتباع لسنته، وترك مخالفته في قول أو فعل<sup>٣</sup>.

وقال عليه السلام: (من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله)<sup>٤</sup>، وقال عليه السلام: (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ<sup>٥</sup>، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار)<sup>٦</sup>.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها)<sup>٧</sup>، وعن أبي هريرة

<sup>١</sup> سورة الأحزاب: الآية ٦٦.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "النهي" وهو تصحيف من الناسخ، ومن أول قوله تعالى: (وما آتاكم الرسول فخذوه... الآية) إلى آخر قول المؤلف: "لا ينفعمهم التمني" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> سورة الأحزاب: الآية ٢١.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ): "قال الترمذي".

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "في القول والفعل".

<sup>٦</sup> أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٢ / ٢١٢، كتاب: الجهاد، باب: ما جاء في إطاعة الإمام والخلاف عنه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، ورجاله رجال الصحيحين. وأخرجه ابن ماجه في سننه ٢ / ٩٥٤، كتاب: الجهاد، باب: طاعة الإمام، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>٧</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: "عضوا عليها بالنواجذ" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٨</sup> أخرجه الترمذي في سننه ٥ / ٤٤، كتاب: العلم، باب: ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، عن العرياض بن سارية رضي الله عنه، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح؛ وأخرجه أبو داود في سننه ٤ / ٢٠٠، كتاب: السنة، باب: في لزوم السنة، عن العرياض بن سارية رضي الله عنه؛ وأخرجه ابن ماجه في سننه ١ / ١٥، ١٦، كتاب: المقدمة، باب: اتباع سنة الخلفاء الراشدين، عن العرياض بن سارية رضي الله عنه. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسختين (د) و (هـ) إلى آخر قول المؤلف: "فيما نحن بصدده".

<sup>٩</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ١٣ / ٣١٠، كتاب: الاعتصام، باب: الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى: (واجعلنا للمتقين إماما)، عن عبد الله بن مسعود وهو من قوله رضي الله عنه.

رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (التمسك بسنتي عند فساد أمّتي له أجر مائة شهيد)<sup>١</sup>.

فإذا ثبت هذا فلنرجع إلى ما ورد عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نحن بصدده:

### [الاستعانة بالمشرك]

رُوي [٣١ب] عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه<sup>٢</sup> لما خرج إلى غزوة بدر تبعه رجل من المشركين فقال: إنني أريد أن أتبعك وأصيب معك. فقال: تؤمن بالله ورسوله؟ قال: لا. قال: فارجع فلن أستعين بمشرك. ثم لحقه عند الشجرة، ففرح به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وكانت<sup>٣</sup> له قوة وجلد، فقال: جئتك لأتبعك وأصيب معك. قال: تؤمن بالله ورسوله؟ قال: لا. قال: ارجع فلن أستعين بمشرك. ثم لحقه على ظهر البيداء فقال له مثل ذلك، فقال: تؤمن بالله ورسوله؟ قال: نعم. فخرج به<sup>٤</sup>.

قال الإمام أبو بكر محمد بن الوليد الطرطوشي رحمة الله عليه<sup>٥</sup>: وهذا أصل عظيم في أن لا يُستعان بمشرك، هذا وقد خرج ليقاتل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ويريق

<sup>١</sup> أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط ٥ / ٤٧١، باب: من اسمه محمد، حديث رقم ٥٤١٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١ / ١٧٢، كتاب: العلم، باب ثان منه في اتباع الكتاب والسنة، وعزاه إلى الطبراني.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "أنه قال" وهو خطأ، وفي النسخ (ب) و (ج) و (م): "روى هذا الحديث مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما خرج"، وفي النسختين (د) و (ه): "وفي الصحيح أنه لما خرج".

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (ه): "وكان".

<sup>٤</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٣ / ١٤٤٩، ١٤٥٠، كتاب: الجهاد، باب: كراهة الاستعانة في الغزو بكافر، عن عائشة رضي الله عنها. وأخرجه الترمذي في سننه ٤ / ١٢٧، ١٢٨، كتاب: السير، باب: ما جاء في أهل الذمة يغزون مع المسلمين هل يسهم له، عن عائشة رضي الله عنها، وحسنه الترمذي.

<sup>٥</sup> سراج الملوك ص ٣٢٢ باختلاف سير.



دمه، فكيف استعاملهم على رقاب المسلمين؟<sup>١</sup>

وَرُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لا تستضيئوا بنار أهل الشرك)<sup>٢</sup>.

فسره الحسن بن أبي الحسن فقال: معنى لا تستضيئوا بنارهم أي<sup>٣</sup>: لا تستشيروهم

في شيء من أموركم. قال الحسن<sup>٤</sup>: وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا

تخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً)<sup>٥</sup>.

### [موالاة المشرك]

وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لا تصحب إلا

مؤمناً)<sup>٦</sup>، وقال عليه السلام: (من أحب قوماً ووالاهم حُشِرَ معهم)<sup>٧</sup>، وروى عن رسول

الله صلى الله عليه [١٣٢] وسلم أنه قال: (المرء مع من أحب)<sup>٨</sup>، وروى عنه عليه السلام

<sup>١</sup> من أول قوله: "هذا وقد خرج ليقاتل" إلى قوله: "على رقاب المسلمين" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٢</sup> أخرجه الإمام البخاري في كتابه (التاريخ الكبير) ١ / ٤٥٥؛ والإمام أحمد في مسنده ٣ / ٩٩، وقد سبق تخريجه في الباب الثاني.

<sup>٣</sup> "أي" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٤</sup> من أول قوله: "قال الحسن" إلى آخر قوله صلى الله عليه وسلم: (من أحب قوماً ووالاهم حُشِرَ معهم) ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٨.

<sup>٦</sup> أخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٦٠٠، ٦٠١ كتاب: الزهد، باب: ما جاء في صحبة المؤمن، عن أبي سعيد الخدري، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن؛ وأخرجه ابن حبان في صحيحه ٢ / ٣١٤ كتاب: البر، باب: الصحبة والمجالسة، عن أبي سعيد الخدري، وقال محققه: إسناده حسن.

<sup>٧</sup> أورده الزبيدي في إتحاف السادة المتقين شرح إحياء علوم الدين، كتاب: المحبة والشوق، باب: بيان أن الدعاء غير مناقض للرضا، وعزاه العراقي إلى الطبراني من حديث أبي قرصافة وابن عدي من حديث جابر؛ وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠ / ٢٨١، كتاب: الزهد، باب: المرء مع من أحب، عن أبي قرصافة، وعزاه إلى الطبراني.

<sup>٨</sup> أخرجه البخاري في صحيحه ١٠ / ٦٨٢ كتاب: الأدب، باب: علامة الحب في الله، عن عبد الله رضي الله عنه. وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ٢٠٣٤ كتاب: البر، باب: المرء مع من أحب، عن عبد الله رضي الله عنه. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسختين (د) و (هـ) إلى آخر قوله تعالى: (أشداء على الكفار رحماء بينهم).

أنه قال: (أوثق عرى الإيمان الحبُّ في الله والبغض في الله)<sup>١</sup>.

معنى<sup>٢</sup> هذا والله أعلم<sup>٣</sup> أنه يجب على المؤمن أن يحبَّ المؤمنين، ويمقت الكفار<sup>٤</sup>، ولا يقرِّبهم ولا يُظهر لهم لطفاً ولا ميلاً، ويعاملهم معاملة العدو الذي يحذره على نفسه وماله؛ فإنَّ الله تعالى حذره منهم، ونهى عن تقريبيهم في كتابه العزيز وعلى لسان نبيِّه الصادق صلى الله عليه وسلّم.

وقال صلى الله عليه وسلّم: (ثلاث من كن فيه فقد ذاق طعم الإيمان: من لم يكن شيئاً أحبَّ إليه من الله ورسوله، وأن يُحرق بالنار أحبَّ إليه من أن يرتدَّ عن دينه، ومن أحبَّ لله وأبغض لله)<sup>٥</sup>.

وعن عمر بن الخطَّاب وابنه عبد الله - دخل لفظ أحدهما في الآخر - لو أن عبداً [صف]<sup>٦</sup> بين قدميه عند<sup>٧</sup> الركن والمقام يعبد الله تعالى عمره، يصوم لهاره ويقوم ليله، ثم لقي الله تعالى يوم يلقاه وليس في قلبه محبةٌ وموالةٌ لأولياء الله، ولا بغضٌ ومعاداة لأعداء الله، لما نفعه ذلك شيئاً.

وعن مجاهد عن ابن عباس أنه قال: (عاد في الله ووال<sup>٨</sup> في الله<sup>٩</sup>، فإنه لا تُنال<sup>١٠</sup> ولاية الله إلا بذلك، ولا يجد رجلٌ طعم الإيمان وإن كثرت صلواته وصيامه حتى يكون كذلك)،

<sup>١</sup> أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١١ / ٤١ كتاب: الإيمان والرؤيا، باب رقم ١٨٣٤، حديث رقم ١٠٤٦٩، عن البراء بن عازب رضي الله عنه.

<sup>٢</sup> "معنى" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> كلمة "أعلم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "الكافرين".

<sup>٥</sup> أخرجه البخاري في صحيحه ١ / ٨٢ كتاب: الإيمان، باب: حلاوة الإيمان، عن أنس رضي الله عنه بنحوه؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ١ / ٦٦ كتاب: الإيمان، باب: خصال من اتصف بمن وجد حلاوة الإيمان، عن أنس رضي الله عنه بنحوه.

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "صفن"، ولعله تصحيف من النساخ، والصواب ما جاءت النسخ (ب) و (ج) و (م): "صف"، وهو ما أثبتناه.

<sup>٧</sup> كلمة "عند" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "ووالي" وفيه خطأ نحوي؛ لأنه فعل أمر مجزوم بحذف حرف العلة الذي هو "الياء".

كذلك)، وعن عمر وغيره<sup>٣</sup>: (أن أحدهم ليشيب<sup>٤</sup> في الإسلام، ولم يوال<sup>٥</sup> في الله، ولم يعاد<sup>٦</sup> فيه<sup>٦</sup> عدواً [٣٢ب] وذلك نقص كبير)، وقد قال تعالى: (أذلة على المؤمنين أَعزَّة على الكافرين)<sup>٧</sup>، وقال تعالى: (أشداء على الكفار رحماء بينهم)<sup>٨</sup>.

قال أبو طالب<sup>٩</sup> الشيخ الإمام العالم العامل شيخ الطريقة ومعدن الحقيقة أبو طالب [المكي]<sup>١٠</sup> في قوت القلوب: وعندي من عزائم الدين وسبيل الورعين أن تتبغض<sup>١١</sup> إلى أعداء الله وتمقت<sup>١٢</sup> إليهم ليغضوك ويمقتوك فيكون لك من القرية حب أوليائه<sup>١٣</sup> لك وحبك لهم، فهذا من أسباب ولاية الله تعالى. قال: وقد نفى الله تعالى الإيمان عن<sup>١٤</sup> أحب من حادده، وأثبت الإيمان والتأييد بروحه لمن أبغض أعداءه فقال عز وجل:

<sup>١</sup> في النسخة (م): "من عادى في الله وقال في الله" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "ينال".

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "قال".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "يشب".

<sup>٥</sup> قوله: "... في الإسلام، ولم يوال" ساقط من سهواً من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ولم يعاد في الله".

<sup>٧</sup> سورة المائدة: الآية ٥٤.

<sup>٨</sup> سورة الفتح: الآية ٢٩.

<sup>٩</sup> قوله: "أبو طالب" ساقط من النسخ (أ) و (ب) و (ج) و (م).

<sup>١٠</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "مكي" بدلون الألف واللام، لكن الأقرب إلى الصواب إثباتها، وفي النسختين (د) و (هـ): "قال الشيخ الإمام أبو طالب المكي"، وفي النسخة (م): "حكى" وفيه تصحيف ظاهر من الناسخ.

<sup>١١</sup> في النسخة (أ): "تبغض"، وفي النسختين (ب) و (ج): "تبغض"، وفي النسخة (م): "تبغض"، وجميع هذا تصحيف من الناسخ.

<sup>١٢</sup> في النسختين (أ) و (ب): "تمقت" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (م): "تمقت".

<sup>١٣</sup> في النسخة (أ): "كحب أوليائه"، وفي النسختين (ب) و (ج): "كحب أولياء الله"، وفي النسختين (د) و (هـ): "فيكون ذلك في القرية كحب أولياء الله"، وفي النسخة (م): "فيكون لك من القرية كحب أوليائه لك".

<sup>١٤</sup> في النسخة (م): "فمن" وهو تصحيف من الناسخ.

(لا تجدد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادَّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو  
 أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروحٍ منه ويدخلهم جنّات  
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إنَّ حزب الله  
 هم المفلحون)¹.

وذكر البيهقي عن مالك بن مغول قال²، قال عيسى بن مريم: (تحببوا إلى الله  
 بيبغض أهل المعاصي، وتقرّبوا إليه بالتباعد منهم، والتمسوا مرضاته بسخطهم)³.

وقيل لبعض التابعين: ألا تدخل على فلان؟ قال: أكره أن أدخل عليه فيدئني⁴  
 مجلسي، فأكون قد أحببت من يبغضه الله أو أحشر⁵ يوم القيامة معه لمودتي له⁶.

ولقد قال [١٣٣] رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا تسلّموا على اليهود  
 والنصارى، وإذا لقيتموهم في طريق⁸ فاضطروهم إلى أضيقة)⁹، وقال عليه السلام: (لا

¹ سورة المجادلة: الآية ٢٢.

² "قال" ساقطة من النسخ (ج) و (د) و (ه).

³ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٧ / ٥٧، حديث رقم ٩٤٤٥، باب: في مباحة الكفار والمفسدين، فصل: في  
 مجانبة الفسقة والابتدعة عن مالك بن مغول.

⁴ "أن" ساقطة من النسخة (أ).

⁵ في النسخة (م): "فيدئني" وهو تصحيف ظاهر من الناسخ.

⁶ في النسخة (ج): "وأحشر".

⁷ "له" ساقطة من النسخة (ج).

⁸ قوله: "في طريق" ساقطة سهواً من الناسخ.

⁹ من أول قوله: "وقيل لبعض التابعين" إلى آخر هذا الحديث ساقط من النسختين (د) و (ه). والحديث أخرجه  
 الترمذي في سننه ٥ / ٦٠ كتاب: الاستئذان، باب: ما جاء في التسليم على أهل الذمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 مرفوعاً بلفظ: (لا تبدعوا اليهود والنصارى بالسلام...) وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وانظر موقف  
 الإسلام من التسليم على أهل الذمة في الفصل الثالث من الدراسة المرفقة.

تبدووا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى ضيقه<sup>١</sup>، قال بعض العلماء في معنى هذا: لأن الكافر ليس بأهل للإكرام، بل للإذلال والهوان<sup>٢</sup>.

وهذا كله فيه<sup>٣</sup> تحذير منهم وحض على عدم الألفة بيننا وبينهم، فإن إفشاء السلام والبداية به<sup>٤</sup> يقتضي الألفة والمحبة، والذي يدلُّك على ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم: (أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم)<sup>٥</sup>. وقد نُهينا عن السلام عليهم الذي هو سبب الألفة، فالنهي عن الألفة والصحبة<sup>٦</sup> بطريق الأولى.

وروى الحافظ أبو عبد الله<sup>٧</sup> بن حبان يرفعه إلى أنس قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا تـساكنوا المشركين ولا تجامعوهـم، فمن ساكنهم أو جامعهم فهو مثلهم)<sup>٨</sup>، يُحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى السكنى والاجتماع بالقلوب، ويُحتمل أن يريد الأجساد<sup>٩</sup>. وهذا كله فيه حض على عدم التألف<sup>١٠</sup> معهم ومخالطتهم.

<sup>١</sup> انظر تخريج الحديث السابق. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسختين (د) و (هـ) إلى آخر قوله تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم).

<sup>٢</sup> هذه الأحاديث التي تمنع المسلمين من التسليم على اليهود والنصارى إنما هي خاصة بخصوص الفترة التي قبلت فيها وليست تأسيساً لوضع عام في العلاقة باليهود والنصارى. انظر مزيداً من التفاصيل بخصوص هذه القضية في الفصل الثالث من الدراسة المرفقة.

<sup>٣</sup> "فيه" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> "به" ساقطة سهواً من النسخة (ب)، وفي النسخة (م): "والبراية له" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ١ / ٧٤ كتاب: الإيمان، باب: بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة المؤمنين من الإيمان وأن إفشاء السلام سبب لحصولها، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "الصحبة والألفة".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "ابن عبد الله" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٨</sup> أخرجه الحاكم في مستدرکه ٢ / ١٤١ كتاب: الفیء، باب: لا تـساكنوا المشركين ولا تجامعوهـم، عن سمرة رضي الله عنه، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "بالأجساد".

<sup>١٠</sup> في النسخة (م): "التلاق".

قلت<sup>١</sup>: ومصداق هذا في كتاب الله تعالى: (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم [٣٣ب] حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم)<sup>٢</sup> فجعل جلوسهم معهم حالة الاستهزاء [موجبا]<sup>٣</sup> لمائلتهم لهم، فالنصارى واليهود<sup>٤</sup> لا ينفكون عن الاستهزاء لأن نياتهم عليه انطوت، وقد قال تعالى:

(لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء)<sup>٥</sup>.

فينبغي للعاقل النفور من أعداء الله ومباعدتهم والإعراض عنهم امتثالا لأمر الله تعالى فيهم، وحذرا من حلول سخط الله<sup>٦</sup> تعالى عليه، وقد قال تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم)<sup>٧</sup>. وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (من صافح مشركا فليتوضأ أو ليغسل كفيه)<sup>٨</sup>، وقال الحسن البصري رحمه الله: من صافح مشركا توضأ.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "قال المؤلف رحمه الله".

<sup>٢</sup> سورة النساء: الآية ١٤٠.

<sup>٣</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (م): "موجب" وفي الكلمة خطأ شحوي؛ لأنها منصوبة بالفتحة الظاهرة - وليست مرفوعة ولا مجرورة - لوقوعها مفعولا ثانيا للفعل "جعل"، وهو ما أثبتته النسختان (ب) و (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "فاليهود والنصارى".

<sup>٥</sup> سورة المائدة: الآية ٥٧.

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "سخطه".

<sup>٧</sup> سورة المائدة: الآية ٥١.

<sup>٨</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: (أو ليغسل كفيه) ساقط من النسخة (ج)، وفي النسختين (د) و (هـ): (أو يغسل كفيه)، والحديث أورده الإمام السيوطي في: "الدر المنثور في التفسير بالمأثور" ٣ / ٢٢٧ عند تفسيره لقوله تعالى من سورة التوبة: (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس... الآية)، عن ابن عباس مرفوعا، وعزاه إلى أبو الشيخ وابن مردويه.

وروي عن هشام بن عروة عن أبيه عن جدّه قال: (استقبل رسول الله صلّى الله عليه وسلّم جبريل فناوله يده فأبى أن يتناولها، فقال له: يا جبريل<sup>١</sup>، ما منعك أن تأخذ بيدي؟ فقال: إنك أخذت بيد يهودي، فكرهت أن تمسّ يدي يداً قد<sup>٢</sup> مستها<sup>٣</sup> يد كافر. فدعا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بماء فتوضأ، فناوله يده فتناولها)<sup>٤</sup>.

وجاء في التفسير في قوله تعالى: (والذين لا يشهدون الزور)<sup>٥</sup> لا يمالئون أهل الشرك على شركهم<sup>٦</sup> ولا يخالطونهم. وهذا كله تأكيد لمجانبتهم، وأمر بمباعدهم، ونهي عن تقريبهم ومخالطتهم<sup>٧</sup> وموالاتهم، وكفى بهذا تحذيراً<sup>٨</sup>.

وقال [١٣٤] عمر بن الخطّاب رضي الله عنه في أهل الذمّة: (سمّوهم ولا تكتّوهم، وأذلوهم<sup>٩</sup> ولا تظلموهم)<sup>١٠</sup>، وقال عمر بن الخطّاب<sup>١١</sup>: (لا تكرموهم إذ أهانهم الله، ولا تأتمنوهم إذ خذلهم الله)<sup>١٢</sup>، ولا تدنوهم إذ أقصاهم الله، وكتب عمر رضي الله عنه أن<sup>١٣</sup> لا

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "فقال لجبريل".

<sup>٢</sup> "قد" ساقطة من النسخ: (ج) و (د) و (هـ).

<sup>٣</sup> في النسخة (هـ): "مسها".

<sup>٤</sup> الحديث أورده السيوطي في الدر المنثور ٣ / ٢٢٧ عند تفسيره لقوله تعالى من سورة التوبة: (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس... الآية) عن هشام بن عروة عن أبيه عن جدّه، وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

<sup>٥</sup> سورة الفرقان: الآية ٧٢.

<sup>٦</sup> قوله: "على شركهم" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٧</sup> قوله: "ومخالطتهم" ساقط من النسخة (م).

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وهذا كله تأكيد لعدم مخالطتهم وموالاتهم".

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "وأذوهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> قول عمر رضي الله عنه كما جاء في النسختين (د) و (هـ): "لا تكرموهم وأذلوهم"، وما بعد هذا ساقط إلى آخر ما كتبه عمر رضي الله عنه: "وأذلوهم ولا تظلموهم".

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "فيهم أيضاً".

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): "ولا تأتمنوهم إذا خاذلهم الله" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>١٣</sup> "أن" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

تكاتبوا أهل الذمة فتجري فيما بينكم وبينهم المودة، ولا تكفروهم وأذلّوهم ولا تظلموهم.  
وعنه<sup>١</sup>: لا تستعملوا اليهود والنصارى<sup>٢</sup> فإنهم أهل رشاً في دينهم ولا تحلّ الرشاً<sup>٣</sup>.

وذكر شريك عن أبي هلال عن أسق<sup>٤</sup> قال: كنتُ عبداً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكنتُ نصرانياً، فأرادني على الإسلام فأبيت. فقال: (لا إكراه في الدين)<sup>٥</sup>، ثم قال: إن أسلمت استعنت بك على أمانتي - أو قال: على أمانة المسلمين - فإنه لا يحلّ لي أن أستعينك على أمانتهم وأنت على غير دينهم. فلما احتضر<sup>٦</sup> اعتقني، وقال: اذهب حيث شئت<sup>٧</sup>. وفي هذا كفاية<sup>٨</sup>.

### [موقف أولي الأمر من اليهود والنصارى في مصر]

وليت شعري أي شيء أغفل أولي<sup>٩</sup> الأمر حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة والتابعين، وسلكوا هذا المسلك الذميمة، وفعلوا هذا الفعل القبيح<sup>١١</sup>، من تقريب أعداء الله تعالى، وإعزازهم على المسلمين، وتحكيمهم على أمة<sup>١٢</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتعظيمهم والقيام لهم، وامتنال

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وقال رضي الله عنه".

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "ولا النصارى".

<sup>٣</sup> ما بعد قول عمر رضي الله عنه هذا ساقط من النسختين (د) و (هـ) إلى آخر قوله: "فكيف بالكفار أعداء الله تعالى"، وفي النسخة (م): "ولا يحلّ الرشاً" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "عن أبي هلال عن أنس" وفيه خطأ ظاهر؛ إذ أن أنس رضي الله عنه لم يكن عبداً لعمر ابن الخطاب، ولم يكن نصرانياً فأسلم، وليس هو القائل لهذا الكلام.

<sup>٥</sup> سورة البقرة: الآية ٢٥٦.

<sup>٦</sup> كلمة "احتضر" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٧</sup> ذكره ابن القيم في أحكام أهل الذمة ١ / ٢١١.

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وليت شعري في هذا كفاية".

<sup>٩</sup> كلمة "أي" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>١٠</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أولو" وهو خطأ لأن الكلمة منصوبة وليست مرفوعة.

<sup>١١</sup> كلمة "القبيح" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>١٢</sup> في النسخة (م): "على سنة".



أوامرهم، مع ما هم عليه من الخصال الذميمة والطرائق [٣٤ب] القبيحة، وبغض أهل الإسلام، ومعاداة سيد الأنام، فلو أنهم يعطون لأرباب الدولة في كل يوم وزن جبل<sup>١</sup> من مال، ما استحقوا أن يعاملوا بهذه المعاملة، يمكنون من المسلمين يضربونهم<sup>٢</sup> ويسبونهم، ويفعلون معهم كل ما أرادوه من سوء، ما أشنع هذه السيرة<sup>٣</sup> في هذه الديار، وما أقبح سمعة هذه الفضيحة في سائر الأقطار.

ولقد رأيت لبعض المغاربة<sup>٤</sup> شعرا يهجو به الديار المصرية وأهلها، فمعظم ما فيه أن النصراني<sup>٥</sup> أكثر حرمة من الأشراف ذرية رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد نقصت حرمتها عند الملوك.

لهذا الأمر القبيح يركب أعداء الله الخيل المسومة، ويجلسون في صدور<sup>٦</sup> المجالس، والمسلمون قيام بين أيديهم، ويركب بعضهم في الليل ويمر على جامع عمرو بن العاص - والفانوس<sup>٧</sup> بين يديه، والناس في ركابه - على رعوس المسلمين، لا يقدر أحد على الإنكار عليه، هذا مع ما يفعلونه من أخذ أموال العامة<sup>٨</sup> مصانعة وأموال الأمراء خيانة، ويضربون<sup>٩</sup> من أرادوا ضربه من المسلمين، ويفتخرون بسرقة الأموال وسدها في الحساب<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "وزن أحد".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "يضربوهم" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الفعل مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "البشرة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "المقاربة" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "النصارى".

<sup>٦</sup> كلمة "صدور" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٧</sup> المقصود بالفانوس السراج الذي يستعمل للإضاءة ليلاً، وهو مشهور بين المصريين بهذا الاسم، وفي النسخة

(م): "والناموس" وهو تصحيف مكن الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الناس".

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "ويضربوا" وفيه خطأ نحوي؛ لأن الفعل مرفوع بثبوت النون وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها، وفي النسخة (م): "ويضرب".

<sup>١٠</sup> لعل المقصود بسدها في الحساب: كتابتها في دفاتر الديوان، وملء الخانة المقابلة لها بشيء مفترى، كأن يكتبوا كذبا: انفتت على كذا، وهي في الواقع لم تنفق.

لقد خاب وخسر من استخدمهم<sup>١</sup>، ولقد ذهب مال<sup>٢</sup> من ائمتهم. وتجد الأمير يرجع<sup>٣</sup> إلى قوله في المسلمين مع علمه<sup>٤</sup> بأنه عدوهم، ولا يُعول في الحساب إلا على ما [١٣٥] يقوله فتجد [العاملين]<sup>٥</sup> والفلاحين يحملون إليه<sup>٦</sup> الهدايا والأموال فيرد عنهم الحقوق، ومن لم يعطه منهم ألزمه بالباطل، ويحرض عليه الأمير، هذا ما لا يخفى على أحد من أمرهم، ويفسقون بحرم المسلمين ويعلنون بذلك.

ولقد أخبرني بعض عدول المسلمين الموثوق بدينهم وإخبارهم أن نصرانياً بعث إلى امرأة من المسلمين يراودها عن نفسها، فامتنعت فبعث إلى زوجها وزعم أن في جهته ملاً خرجه في الحساب، وأمر به إلى السجن، ولم يزل في السجن إلى أن بعث النصيراني إلى زوجته إن لم توافقه على هذا تركه في السجن<sup>٧</sup> وألزمه بالمال، فطاوعته المرأة خشية منه وثقية من شره.

ولم أذكر هذا إلا على طريق الاستطراد<sup>٨</sup>، ولو سلكت أذكر ما يفعلونه لضائق المجلدات عن<sup>٩</sup> وسعه، ولتعدر علي<sup>٩</sup> كمال وضعه. فقبحهم الله من طائفة، لقد تمكّنوا في هذه البلاد تمكناً عظيماً<sup>١٠</sup>، وأهانوا أهل الإسلام إهانة بليغة<sup>١١</sup>، والأمراء غافلون عما يفعل أعداء الله بالمسلمين، فاستخدمهم مفسدة في الدنيا والآخرة. وقد ورد النهي عن مخالطة

<sup>١</sup> في النسخة (م): "من استخارهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> كلمة "مال" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> كلمة "يرجع" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "مع عماله" وهو وهم من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (ب): "العاملين"، لكن الأقرب إلى الصواب كما يدل عليه السياق هو "العاملين"، وهو ما أثبتته النسختان (ج) و (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "إليهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> قوله: "في السجن" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "الاشتراط" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "من".

<sup>١٠</sup> كلمة "عظيماً" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "عظيمة".

أهل البدع والفُسَّاق، فكيف بالكفار أعداء الله تعالى؟ رُوِيَ<sup>١</sup> عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (من قرَّ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام)<sup>٢</sup> هذا فيمن [٣٥ب] يوقره<sup>٣</sup>، فكيف بمن يسَلِّط الكفرة على إهانة المسلمين ويلبسهم ثوب العز<sup>٤</sup>؟ قد استهان والله<sup>٥</sup> بجرمة الإسلام<sup>٦</sup>، وآذى أمة محمدٍ عليه السلام، وأصغى للكفرة اللنام.

وعن الحسن رضي الله عنه<sup>٧</sup>: لا تمكَّن أذنيك صاحب<sup>٨</sup> هوى فيمرض قلبك. وقال بعض العلماء: لا تمكَّن زائغ القلب من أذنك<sup>٩</sup>. وضرب بعضهم لذلك مثلاً فقال<sup>١٠</sup>: أرأيت لو أن أحدكم قعد إلى سارقٍ وفي كُمِّه مال، أما كان يُحترز منه أن يغتاله فيه<sup>١١</sup>؟ قال: فدينكم أولى بأن تُحرزوه.

وعن يحيى بن أبي كثير<sup>١٢</sup>: إذا رأيت صاحب بدعة فخذ في طريق<sup>١٣</sup> أخرى. وعن أبي حازم قال: يكون لي عدوٌّ صالحٌ أحبُّ إليَّ من أن يكون لي صديقٌ فاسد<sup>١٤</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "وروي" بزيادة الواو، وفي النسختين (د) و (هـ): "وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال".  
<sup>٢</sup> أورده الزبيدي في "إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين" ٦ / ١٩٦ كتاب: آداب الأخوة والصحبة، باب: بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية معاملتهم، وعزاه إلى أبو نصر السجزي وابن عدي عن عائشة رضي الله عنها؛ وأخرجه ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال ٢ / ٦٥ في ترجمة مهلول بن عبد الله الكندي، وضعفه ابن عدي.

<sup>٣</sup> قوله: "هذا فيمن يوقره" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٤</sup> قوله: "ويلبسهم ثوب العز" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٥</sup> قوله: "والله" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "بعزة الإسلام"، وفي النسختين (د) و (هـ): "قد استهان بعزة الله وحرمة الإسلام".

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "وعن الحسن البصري رضي الله عنه قال".

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "من صاحب".

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أذنيك".

<sup>١٠</sup> "فقال" ساقطة من النسخ (ب) و (ج) و (م).

<sup>١١</sup> "فيه" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>١٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "قال".

<sup>١٣</sup> كلمة "طريق" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٤</sup> في النسخة (م): "فاسق".

## [واجب المسلمين تجاه اليهود والنصارى]

فيجب على كل مسلم بغض أعداء الله ومنابتهم ومباعدتهم<sup>١</sup>، ويجب على أولي الأمر<sup>٢</sup> رفع يدهم<sup>٣</sup> عن المسلمين، وإذلالهم - أي أعداء الله - وإلزامهم الشرائط المشتركة عليهم المأخوذين بها في عهدهم، وسيأتي بعد هذا صفة العهد المأخوذ عليهم، وفي إهمال ذلك ضرر كبير وفساد عظيم<sup>٤</sup>.

قال مكحول: إياك ورفيق السوء فإن الشرَّ للشرِّ خُلِق. وقال يحيى بن معاذ: لا ترجون نصيحة من خان نفسه، ولا تجلس<sup>٥</sup> مع من تحتاج أن تجالسه بالتوقي.

وقد قال الله تعالى: (الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ)<sup>٦</sup>، وقال تعالى في ذمِّ

مخالط قرناء السوء: (وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي [٣٦] اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا)<sup>٧</sup> فندم حيث لم ينفعه الندم<sup>٨</sup> وزلت به<sup>٩</sup> حينئذ<sup>١٠</sup> القدم.

<sup>١</sup> "ومباعدتهم" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "أولو" وفيها خطأ نحوي؛ لأنها مجرورة وليست مرفوعة.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "ويجب على أولئك الأمراء".

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أيديهم".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "ضرر عظيم وفساد كبير".

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تجلسن".

<sup>٧</sup> سورة الزخرف: الآية ٦٧.

<sup>٨</sup> سورة الفرقان: الآيتان ٢٧ ، ٢٨.

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (هـ): "يندم حيث لا ينفعه الندم"، وما بعدها ساقط إلى آخر قوله: "فينبغي تجنب خلطاء السوء حسبما أمكن".

<sup>١٠</sup> "به" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>١١</sup> كلمة "حينئذ" ساقطة من النسخة (ج).

وقال تعالى: (وقيضنا لهم قرناء فزئنا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أممٍ

قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين) <sup>١</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إنما مثل المجلس الصالح والمجلس السوء كحامل المسك ونافخ الكير، حامل المسك <sup>٢</sup> إما أن يُجديك وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة) <sup>٣</sup>. فينبغي تجنّب خلطاء السوء حسبما أمكن <sup>٤</sup>.

ويُروى عن عليٍّ عليه السلام أنه قال:

فلا تصحب أخا الشر <sup>٥</sup>، وإياك وإياه فكم من جاهلٍ أوردى حليماً حين آخاه

وعن الأوزاعي <sup>٦</sup>: الرفيق بمرتلة الرقعة في الثوب، إن لم تشبهه شانته.

وقال بعض الحكماء <sup>٧</sup>: لا تصحب الأشرار فإن طبعك يسرق من طبعهم <sup>٨</sup> وأنت لا

تشعر <sup>٩</sup>.

<sup>١</sup> سورة فصلت: الآية ٢٥.

<sup>٢</sup> قوله: "ونافخ الكير، حامل المسك" ساقط سهواً من النسخة (م).

<sup>٣</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٤ / ٤٠٦ كتاب: البيوع، باب: في العطار وبيع المسك، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ٢٠٢٦ كتاب: البر، باب: استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "بحسب ما أمكن".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "وروي عن علي"، وفي النسختين (د) و (هـ): "قال الإمام علي".

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "لا تصحب أخا الشر" بدون الفاء، وفي النسخة (ج): "لا تصحب أخا السوء".

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "قال".

<sup>٨</sup> في النسختين (أ) و (ب): "العلماء".

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "طبعه" وفيه تصحيف لأنه لا يناسب السياق.

<sup>١٠</sup> من أول قوله: "وعن الأوزاعي" إلى آخر قوله: "وأنت لا تشعر" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً منه هناك قوله: "إذا ما جذبوك إلى الدين جذبوك إلى أذى إخوانك المؤمنين".

وقال الشاعر<sup>١</sup>:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكلُّ قرين بالمقارن مقتدي

والأخبار في ذلك كثيرة<sup>٢</sup>، واقتصرنا على هذا خشية التطويل<sup>٣</sup>، وفي بعض هذا كفاية، وإنما أوردنا هذا لتعلم اهتمام صاحب [٣٦ب] الشرع بهذا الأمر، وأن في إهماله ضرراً كثيراً على المسلمين وفساداً عظيماً.

وبالجملة فنقول: إذا كان استكتابهم واستخدامهم سبباً في الاستعلاء على المسلمين وإهانتهم، لا نعلم خلافاً في تحريم استكتابهم والحالة هذه؛ لأن ذلك وسيلة إلى المحرم<sup>٤</sup>، والوسيلة إلى المحرم محرمة، وقد قامت الحجج على من خالف الأوامر، وتحقق الوعيد على من والاهم خشية الدوائر.

وليس العجب ممن وقف على هذا الكتاب وعلم ما فيه إذا نابذ أعداء الله ومقتهم وأهانهم وأبعدهم، وعزلهم عن ديوانه وطردهم<sup>٥</sup>، وراهم أحسن من الخنافس<sup>٦</sup>، كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله: (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)<sup>٧</sup>، ولكن العجب

<sup>١</sup> كلمة "الشاعر" ساقطة من النسخة (ب)، وفي النسختين (د) و (هـ): "قال الشاعر" بدون الواو.

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "والأحاديث النبوية في ذلك كثيرة"، وما بعد هذا ساقط إلى آخر قوله: "وراهم أحسن من الخنافس".

<sup>٣</sup> قوله: "واقصرنا على هذا خشية التطويل" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> كلمة "كثيراً" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٥</sup> كلمة "خلافاً" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٦</sup> قوله: "والوسيلة إلى المحرم" ساقط من النسخة (ب)، وقوله: "والوسيلة إلى المحرم محرمة" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "وردهم".

<sup>٨</sup> الخنافس: نوع من الحشرات.

<sup>٩</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٥.

مُنَّ وَقَفَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرْجِعْ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ سُوءِ الْحَالِ وَقَبِيحِ الْفِعَالِ<sup>١</sup>، فَسَبِيلُهُ سَبِيلُ  
الْمَشَاقِقِ الْمَعَانِدِ<sup>٢</sup> الْمَعْرُضِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، الْمُوَثَّرِ لِهَوَاهِ عَلِيِّ رِضَا مَوْلَاهُ<sup>٣</sup>.

فَيَنْبَغِي الْإِعْرَاضُ عَنْ هَذَا، وَنَظَرُهُ<sup>٤</sup> بَعَيْنِ الْإِحْتِقَارِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: (فَأَعْرَضَ عَمَّنْ  
تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا)<sup>٥</sup>، فَمِثْلُ هَذَا يُخَافُ عَلَيْهِ حُلُولُ غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى<sup>٦</sup>،  
وَشِدَّةُ انْتِقَامِهِ، وَنَزُولُ سَخَطِهِ وَبَلَاتِهِ.

أَيَقْظُنَا اللَّهُ مِنَ الْغَفْلَةِ، وَجَنَّبَنَا مَا يورث<sup>٨</sup> الْمَقْتِ وَالْمَذَلَّةَ، وَجَعَلَنَا مُمَّنَّ أَعَزُّ بِهِمُ الدِّينِ  
وَأَغْلَظُ بِهِمُ الْكَافِرِينَ<sup>٩</sup>، إِنَّهُ وَلِيُّ الْخَيْرَاتِ وَجَمِيبُ الدَّعَوَاتِ، [٣٧] وَمَفْرَجُ الْكُرْبَاتِ، وَقَاضِي  
الْحَاجَاتِ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَي سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ  
تَسْلِيمًا كَثِيرًا<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "فالعجب ممن يقف على هذه الآيات الشريفة والأحاديث النبوية ولم يرجع عما هو عليه من موالاتهم وتقريبهم وتوليتهم على المسلمين"، وفي النسخة (م): "وقبح الأفعال".

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "المنافق المعاند"، وما بعده ساقط إلى آخر قوله: "على رضا مولا"، وفي النسخة (م): "المعاقب" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "والموثر على رضا مولا عنه"، وفي النسخة (ج): نفس هذا الكلام بدون كلمة "عنه".

<sup>٤</sup> كلمة "ونظره" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٥</sup> "كما" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٦</sup> سورة النجم: الآية ٢٩.

<sup>٧</sup> في النسخة (ب): "غضب الله عليه".

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ما يورثنا".

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "وأغلظ بهم على الكافرين".

<sup>١٠</sup> قوله: "تسليماً كثيراً" ساقط من النسخة (ب)، وقوله: "وسلم تسليماً كثيراً" ساقط من النسخة (م).

## الباب الرابع

في صفة العهد المأخوذ عليهم وذكر شيء من أحكامهم  
وترك الاستعانة بهم



رَوَى أَبُو دَاوُدَ<sup>١</sup> أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَالِحُ أَهْلِ بَجْرَانَ عَلَى الْفِي حُلَّةٍ،  
النَّصْفِ فِي صَفَرٍ وَالنَّصْفِ فِي رَجَبٍ يُوَدُّوهُمَا إِلَى الْمُسْلِمِينَ، وَعَارِيَةٌ ثَلَاثِينَ دَرَعًا، وَثَلَاثِينَ  
فَرَسًا، وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا، وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السَّلَاحِ، يَغْزُونَ بِهَا، وَالْمُسْلِمُونَ  
ضَامِنُونَ لَهَا حَتَّى يَرُدُّوهُمَا<sup>٢</sup> عَلَيْهِمْ، عَلَى أَنْ لَا تُهْدَمَ لَهُمْ<sup>٣</sup> بَيْعَةٌ، وَلَا يُخْرَجَ لَهُمْ قَسٌّ، وَلَا  
يُفْتَنُوا عَنْ دِينِهِمْ، مَا لَمْ يَحْدُثُوا حَدَثًا أَوْ يَأْكُلُوا الرِّبَا<sup>٤</sup>.

وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ [غَنَمٍ]<sup>٥</sup> قَالَ: كَتَبْنَا لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ نَصَارَى مَدِينَةِ كَذَا  
أَنْتُمْ لَمَّا قَدِمْتُمْ عَلَيْنَا سَأَلْنَاكُمْ<sup>٦</sup> الْأَمَانَ لِأَنْفُسِنَا وَذُرَارِينَا وَأَمْوَالِنَا وَأَهْلَ مِلَّتِنَا، وَشَرَطْنَا لَكُمْ  
عَلَى أَنْفُسِنَا أَلَّا نَحْدُثَ فِي مَدَائِنِنَا<sup>٧</sup> وَلَا فِيمَا حَوْلَهَا دِيرًا وَلَا كَنِيسَةً وَلَا قَلْبَةً<sup>٨</sup> وَلَا صَوْمِعَةً<sup>٩</sup>  
رَاهِبًا، وَلَا نَجُدُّ مَا خَرَّبَ مِنْهَا، وَلَا مَا كَانَ مِنْهَا فِي خَطِّطِ الْمُسْلِمِينَ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ، وَأَنْ  
نَوْسِعَ<sup>١٠</sup> أَبْوَابَهَا لِلْمَارَةِ وَابْنِ السَّبِيلِ، وَأَنْ تُتْرَلَ<sup>١١</sup> مِنْ مَرَّةٍ بِنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ [٣٧ب] ثَلَاثَ

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "وعن أبو داود" وفيه خطأ نحوي؛ لأن كلمة "أبو" هنا يجب أن تكون بجرورة بالياء وليست مرفوعة بالوا.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "حتى يردوها" وفيه خطأ نحوي؛ وذلك لوقوع الفعل بعد "حتى" منصوباً بحذف النون وليس مرفوعاً ببنوها.

<sup>٣</sup> كلمة "لهم" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> البيعة: جمع "بيع" وهي كنيسة النصارى، وقيل كنيسة اليهود، وقد ورد ذكرها في القرآن الكريم في الآية ٤٠ من سورة الحج: (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يُذكر فيها اسم الله كثيراً). انظر: لسان العرب ١ / ٤٠٢؛ والمصباح المنير ١ / ٩٧. وكلمة "بيعة" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٥</sup> سنن أبي داود ٣ / ١٦٥ كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: في أخذ الجزية.

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (د) و (هـ): "غانم" وهو تصحيف من الناسخين، والصواب أنه "عبد الرحمن بن غنم" وهو ما أوردته النسختان (ج) و (م).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "وسألناكم".

<sup>٨</sup> في النسخة (ب): "يحدث في مدائننا"، وفي النسخة (ج): "ألا نحدث حدثاً في مدائننا ولا نجدد فيها".

<sup>٩</sup> القلبة: بناء مخصص لعبادة الله تعالى، مثل الصومعة. لسان العرب ٥ / ٣٧٣٣.

<sup>١٠</sup> الصومعة: مفرد "صوامع" وهي أبنية يمارس فيها الرهبان عبادتهم، وقد ورد ذكرها في القرآن الكريم في الآية ٤٠ من سورة الحج. انظر: لسان العرب ٤ / ٢٤٩٨.

<sup>١١</sup> في النسخة (ب): "ولا نوسع" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>١٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "وأن يُترَل".

ليالٍ نطعمهم، ولا نؤوي في كنائسنا ولا في منازلنا<sup>١</sup> جاسوساً، ولا نكتم غشاً للمسلمين، ولا نعلم أولادنا القرآن، ولا نظهر شرعنا ولا ندعو إليه أحداً، ولا نمنع<sup>٢</sup> أحداً من ذوي قرابتنا الدخول في الإسلام إن أرادوا، وأن نوقر المسلمين ونقوم لهم من مجالسنا إذا أرادوا الجلوس، ولا نتشبه بهم في شيءٍ من لباسهم في قلنسوة ولا عمامة<sup>٣</sup> ولا نعلين ولا فرق شعر، ولا نتكلم بكلامهم، ولا نتكئى بكناهم<sup>٤</sup>، ولا نركب بالسروج<sup>٥</sup>، ولا نتقلد بالسيوف، ولا نتخذ شيئاً من السلاح ولا نحمله معنا، ولا ننقش على [خواتمنا]<sup>٦</sup> بالعريية، ولا نبيع الخمر<sup>٧</sup>، وأن نجزّ مقام رءوسنا، ونلزم زينا حيثما<sup>٨</sup> كنا، وأن نشدّ الزنانير<sup>٩</sup> على أوساطنا، وأن لا نظهر صلباننا وكتبنا في شيءٍ من طرق المسلمين ولا أسواقهم، ولا نضرب ناقوساً في كنائسنا إلا ضرباً خفياً<sup>١٠</sup>، ولا نرفع أصواتنا بالقراءة في كنائسنا في شيء<sup>١١</sup> من حضرة<sup>١٢</sup> المسلمين.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بجالسنا".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "نسع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "ولا في عمامة".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "ولا نتكئى بكنائهم"، وكلمة "كنائهم" هنا خطأ؛ لأن هناك فرقاً بين "الكناية" التي هي إحدى المحسنات البديعية وبين "الكنية" التي هي ما يُطلق على الأشخاص مما يُبدأ بأب أو أم؛ إذ المقصود من خلال السياق الثانية لا الأولى. وفي النسختين (ب) و (ج): "نكتني بكناهم".

<sup>٥</sup> السروج: جمع "سرج" وهو شيء يوضع على ظهر الفرس أو نحوه حتى يكون مهيباً أو مريعاً في الركوب. لسان العرب ٣ / ١٩٨٣؛ والمصباح المنير ١ / ٣٧١.

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (ب): "خاتمنا"، لكن الأكثر مناسبة للسياق هو "خواتمنا" وهو ما جاءت به النسختان (ج) و (م).

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "الخمر".

<sup>٨</sup> كلمة "حيثما" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> الزنانير: جمع "الزئارة" و "الزئارة" وهو شيء يلبسه الذمي يشده على وسطه. انظر: لسان العرب ٣ / ١٨٧١؛ والمصباح المنير ١ / ٣٤٩.

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): "خفياً".

<sup>١١</sup> قوله: "في كنائسنا إلا ضرباً خفياً، ولا نرفع أصواتنا بالقراءة في شيء" ساقط من النسخة (ج).

<sup>١٢</sup> في النسخة (ج): "في حضرة".

ولا نخرج سواعيننا ولا باعوثنا<sup>١</sup>، ولا نرفع أصواتنا مع موتانا، ولا نظهر النيران في شيء من طرق المسلمين<sup>٢</sup> ولا أسواقهم، ولا نجاورهم بموتانا، ولا نتخذ<sup>٣</sup> من الرقيق ما جرى عليه سهام المسلمين، ولا نطلع على منازلهم.

فلما أتيت<sup>٤</sup> عمر بن الخطاب بالكتاب<sup>٥</sup> زاد فيه: ولا نضرب أحداً من المسلمين، شرطنا ذلك على أنفسنا وأهل ملتنا، وقبلنا عليه الأمان، [٣٨] وإن نحن خالفنا عن شيء مما شرطناه<sup>٦</sup> لكم وضمنناه على أنفسنا فلا ذممة لنا، وقد حلّ<sup>٧</sup> مثلاً ما حلّ من أهل المعاندة والشقاق.

وكتب إليه<sup>٨</sup> عمر رضي الله عنه: (امض ما سألوه وألحق فيه حرفين اشتراطهما<sup>٩</sup> عليهم مع ما شرطوه على أنفسهم: أن لا يشتروا شيئاً من سبايا المسلمين، ومن ضرب مسلماً عمداً فقد خلع عهده)<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ب): "شعائينا ولا طاغوتنا". و "سواعين" أو "سعائين" هو عيد عند النصاري يكون قبل عيد الفصح بأسبوع، وقيل: هو جمع واحده "سعون". لسان العرب ٣ / ٢٠١٩. وأما "الباعوث" فهو عند النصاري كالاستسقاء عند المسلمين، وهو اسم سرياني. لسان العرب ١ / ٣٠٨.

<sup>٢</sup> من أول قوله: "ولا نخرج سواعيننا ولا باعوثنا" إلى آخر قوله: "في شيء من طرق المسلمين" ساقط من النسخة (أ)، وكلمة "المسلمين" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "يتخذ".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "فلما أتى".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "الكتاب".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "وإن نحن خالفنا عما شرطناه".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "بنا".

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "فكتب إليهم".

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "اشتراطهما" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> ذكره أبو بكر الطرطوشي في سراج الملوك ص ٣١٩ وما بعدها، وانظر روايات هذا العهد في أحكام أهل الذمة لابن القيم ٢ / ٦٥٧ وما بعدها، وانظر التعليق عليها في الفصل الأول من الدراسة المرفقة.

وروي<sup>١</sup> نافع عن أسلم<sup>٢</sup> مولى عمر بن الخطاب أن عمر كتب إلى أهل الشام في النصارى أن تقطع ركبهم، وأن يركبوا على الأكف، وأن يركبوا في شق، وأن يلبسوا خلاف زي المسلمين ليعرفوا<sup>٣</sup>. معنى "في شق": أن يكون رجلاه من جهة واحدة<sup>٤</sup>. وينبغي ألا يباح لهم الركوب إلا في المواضع البعيدة والطرق الخالية، فأما في أسواق المسلمين وداخل البلدة<sup>٥</sup> حيث يتضرر المسلمون بركوبهم فلا، اللهم إلا أن يكون شيخا كبيرا مضطرا إلى الركوب من زمانة أو ضعف فينبغي أن يباح له ذلك.

فهذا هو العهد الذي أخذه عمر بن الخطاب على النصارى. وفي بعض طرقه: وأن تكشف وجوه موتانا<sup>٦</sup>. وفي بعضها: ولا يوجد في بيت أحد منا سلاح إلا انتهب. وفي بعضها: وأن لا يشارك أحد منا مسلما إلا أن يكون للمسلم أمر التجارة.

قال ابن حزم في مراتب الإجماع: اختلف العلماء في نقض عهد الذمي وقتله وسبي أهله وماله إذا أخل بواحد مما ذكره:

وهو إعطاء أربعة مثاقيل ذهبا في انقضاء كل [٣٨ب] عام<sup>٧</sup>، صرف كل دينار اثنا عشر<sup>٨</sup> درهما، وأن لا يحدثوا كنيسة ولا بيعة ولا ديرا ولا صومعة، ولا يجددوا ما خرب

<sup>١</sup> كلمة "وروي" ساقطة سهوا من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "سالم" وهو خطأ ظاهر من الناسخ؛ لأنه لم يكن لعمر بن الخطاب رضي الله عنه خادم يسمى "سالم"، بل كان لأبي حذيفة رضي الله عنه، وكان اسمه "سالم بن معقل".

<sup>٣</sup> روى ابن القيم نحوه في أحكام أهل الذمة ٢ / ٧٤٣.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "في جهة واحدة"، وفي النسختين (ب) و (ج): "من ناحية واحدة".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "المدينة"، وفي النسختين (ج) و (م): "البلد".

<sup>٦</sup> كلمة "موتانا" ساقطة سهوا من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> في النسخة (م): زيادة: "قمرى".

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "اثني عشر" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن كلمة اثنا مرفوعة بالألف لأنها من ملحقات المثني - وليست منصوبة ولا مجرورة - وذلك لوقوعها خيرا للمبتدأ الذي هو كلمة "صرف".

منها، ولا يمنعوا المسلمين<sup>١</sup> من التزول في كنائسهم وبيعهم ليلاً ونهاراً، ويوسّعوا أبوابها للنازلين، ويضيفوا من مرّ بهم من المسلمين ثلاثاً، ولا يؤزّوا جاسوساً، ولا يكتموا غشاً للمسلمين، وأن يقوموا لهم من المجالس، ولا يتشبهوا بهم في شيء من لباسهم ولا فرق شعورهم، ولا يتكلّموا بكلامهم، ولا يتكفّوا بكناهم<sup>٢</sup>، ولا يركبوا على السروج، ولا [يتقلّدوا]<sup>٣</sup> شيئاً من السلاح، ولا [ينقشوا]<sup>٤</sup> في خواتيمهم بالعريّة، ولا يبيعوا الخمور، وأن يجزّوا مقادم رعوسهم، ويشدّوا الزنانير، ولا يظهروا الصليب، ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم، ولا يظهروا في طريق المسلمين نجاسة، وأن يخفوا النواقيس وأصواتهم، ولا يظهروا شيئاً من شعائرهم، ولا يتخذوا من الرقيق ما جرت عليه سهام المسلمين، وأن يرشدوا المسلمين، ولا يطلعوا عليهم عدواً، ولا يضربوا مسلماً ولا يسبّوه ولا يستخدموه، ولا يُسمِعوا مسلماً شيئاً من كفرهم، ولا يسبّوا أحداً من الأنبياء عليهم السلام، ولا يظهروا حمراً ولا نكاح ذات محرم، وأن يُسكّنوا المسلمين بينهم. فمتى أخلّوا بواحدة من هذه اختلّف في نقض عهدهم وقتلهم وسبيهم<sup>٥</sup>.

<sup>١</sup> ما بعد قوله: "ولا يجددوا ما خرب منها، ولا يمنعوا" ساقط من النسخة (م) لصفحات عديدة تالية، وذلك إلى آخر قوله: "وتنطلق أيديهم فيما هم مستحلون خيائته واحتجازه من حقوقها، وعلى المسلمين فيما تنبسط به ألسنتهم وأيديهم من امتهاهم واستذلالهم وتخوينهم".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "ولا يُمنع المسلمون" بالبناء على ما لم يُسم فاعله.

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "بكنايتهم"، وكلمة "كنايتهم" هنا خطأ؛ لأن هناك فرقاً بين "الكتابة" التي هي إحدى المحسنات البدعية وبين "الكنية" التي هي ما يُطلق على الأشخاص مما يُبدأ بأب أو أم؛ إذ المقصود من خلال السياق الثانية لا الأولى.

<sup>٤</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخة (ب): "يتقلدون" وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الفعل منصوب بحذف النون وليس مرفوعاً بشبوتها لوقوعه معطوفاً على منصوب، وهو ما أثبتته النسختان (أ) و (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (ب) و (ج): "ينقشون" وفيه خطأ نحوي كذلك؛ إذ أن الفعل منصوب بحذف النون لوقوعه معطوفاً على منصوب، مع ملاحظة أنني صححت نحوياً الأفعال التالية لهذا الفعل والمعطوفة على منصوب والتي جاءت مثبتة النون، علماً بأنهما خطأ نحوي من النساخ.

<sup>٦</sup> ابن حزم: مراتب الإجماع ص ١١٥، ١١٦، باختلاف يسير.

ووجه نقض [١٣٩] عهدهم متى<sup>١</sup> أخلوا بشيء من هذه الشروط قوله تعالى: (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم)<sup>٢</sup> وهذا عام في كل ما شرط عليهم، فمفهوم هذا أنهم متى أخلوا بشيء مما شرط عليهم انتقض عهدهم.

وقول علي رضي الله عنه: (لئن بقيت لنصاري بني تغلب لأقتلن المقاتلة ولأسبين الذرية؛ فإنني كتبت الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا ينصروا أولادهم)<sup>٣</sup> يدل على نقض عهدهم إذا أخلوا بما شرط عليهم.

وروي عن عمر رضي الله عنه أنه أخبر أن يهودياً ذمياً نحس بغلاً عليه مسلمة فوقعت فانكشفت عورتها، فأمر بصلبه في ذلك الموضع، وقال: إنما عاهدناهم على إعطاء الجزية عن يد وهم صاغرون.

وروي أن يهودياً تعرض لناقاة عليها امرأة، فوقعت بسببه فانكشفت<sup>٤</sup>، فقتله ابنها، فأهدر دمه.

فالمقصود بإذلالهم وصغارهم وإهانتهم ليشق ذلك عليهم، فيكون ذلك حاملاً على الانتقال إلى دين الإسلام؛ فإن النفوس لا تحمل الذلة.

ولقد بلغني أن الملك الكامل رحمه الله ألزمهم بشد الزنار<sup>٥</sup>، فأسلم بسبب ذلك خلق كثير منهم.

<sup>١</sup> في النسخة (ب): "إذا".

<sup>٢</sup> سورة التوبة: الآية ٤.

<sup>٣</sup> رواه أبو داود في سننه ٣/ ١٦٤، ١٦٥ كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: في أخذ الجزية. قال أبو داود: هذا حديث منكر، بلغني عن أحمد أنه كان ينكر هذا الحديث إنكاراً شديداً.

<sup>٤</sup> كلمة "يهودياً" ساقطة من النسخ (أ) و (ب) و (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "فانكشفت عورتها".

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "لهم".

واعلم أن مخالفة الشروط تنافي الصغار، فيرجعون إلى ما كانوا عليه قبل الأمان،  
يثاب [٣٩ب] قاتلهم وسالب أموالهم؛ لأنهم كفار لا عهد لهم.

وروي أن بني تغلب<sup>٢</sup> دخلوا على عمر بن عبد العزيز فقالوا: يا أمير المؤمنين، إننا  
قوم من العرب، افرض لنا. قال: نصارى؟ قالوا: نصارى<sup>٣</sup>. قال: ادعوا لي حجماً. ففعلوا،  
فجزّ نواصيهم، وشقّ من أرديتهم حُزماً يحتزموها<sup>٤</sup>، وأمرهم ألا [يركبوا]<sup>٥</sup> السروج،  
ويركبون الأكف من شقّ واحد.

قال العلماء رضي الله عنهم<sup>٦</sup>: ويلزمهم أن يتميئزوا عن المسلمين في اللباس، وإن  
لبسوا قلانس مئزوها عن قلانس المسلمين بالخرق<sup>٧</sup>، ويشدّون الزنانير في أوساطهم،  
ويكون في أرقابهم خاتم من نحاس أو رصاص أو جرس يدخل معهم الحمام، وليس لهم أن  
يلبسوا<sup>٨</sup> العمائم والطيلسان.

وأما المرأة فتشدّ الزنار<sup>٩</sup> تحت الإزار، وقيل: فوق الإزار وهو الأولى<sup>١٠</sup>، ويكون في  
عنقها خاتم يدخل معها الحمام، ويكون أحد خفيها أسود والآخر أبيض.

ولا يركبون الخيل، ويركبون البغال والحمير بغير السروج، بالبراذع عرضاً من شقّ  
واحد في المواضع البعيدة، على<sup>١</sup> ما بيّنا قبل ذلك، ولا يُصدّرون في المجالس، ولا يُبدّون

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الزنانير".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "بني ثعلبة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> قوله: "قالوا: نصارى" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "يحتزمون بها".

<sup>٥</sup> في النسخة الأم: "يركبون" لكن الأقرب إلى الصواب "يركبوا" بحذف النون؛ وذلك لوقوع الفعل منصوباً بأن  
قبله وهو ما أثبتته النسخ (أ) و (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "فإن العلماء رضي الله عنهم قالوا".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "بالخرق" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (ب): "يلبسون" وفيه خطأ نحوي لأن الفعل منصوب بحذف النون وليس مرفوعاً بثبوتها.

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "الزنانير".

<sup>١٠</sup> في النسختين (ب) و (ج): "وهو أولى".

بالسلام، ويُلبَّثون إلى أضيِّق الطرق<sup>٢</sup>، ويُمنَّعون أن يعلوا على المسلمين في البناء وتجاوز المساواة، وقيل: لا تجوز، بل يُمنَّعون. ويُمنَّعون<sup>٣</sup> من إظهار المنكر والخمر والخنزير والناقوس والجهر بالتوراة والإنجيل، ويُمنَّعون من المقام في الحجاز وهي مكة [٤٠] والمدينة واليمامة، ويجعل الإمام عليهم رجلاً<sup>٤</sup> يكتب أسماءهم وحلامهم، ويستوفون جميع ما يُؤخذون به<sup>٥</sup> من جميع الشرائط.

وإن امتنعوا من أداء الجزية والتزام أحكام الملة انتقض عهدهم، وإن زنا أحدٌ منهم<sup>٦</sup> بمسلمة، أو أصابها بنكاح، أو آوى الكفار، أو دلَّ على عورة<sup>٧</sup> المسلمين، أو ذكر الله تعالى بما لا يجوز قُتل لنقض العهد.

وإن فعل ما يُمنع منه ممَّا لا ضرر فيه<sup>٨</sup> كترك الغيار<sup>٩</sup> وإظهار الخمر وما أشبههما عُزِّر عليه.

### [حكم نقض عهد الذمي]

ومتى فعل ما يوجب نقض العهد رُدَّ إلى مأمنه في أحد القولين، وقُتل في الحين في القول الآخر وهو القياس.

وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجال بني قريظة<sup>١٠</sup>، وسبى ذراريهم، وقتل كعب بن الأشرف<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> كلمة "على" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "أضيِّق المواضع والطرق".

<sup>٣</sup> قوله: "وَيُمنَّعون" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> كلمة "رجلاً" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> قوله: "جميع ما يُؤخذون به" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "أحدهم".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "عورات".

<sup>٨</sup> قوله: "مما لا ضرر فيه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> المقصود بالغيار هنا: الزي الذي كان يلتزم بارتدائه الذمي.

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): "بني قريظة" وهو تصحيف من الناسخ.



قال العلماء فيه<sup>٢</sup>: إنَّ المُعَاهِدَ وَالذَّمِّيَّ إِذَا نَقَضَ الْعَهْدَ كَانَ حَكْمُهُ حَكْمَ الْمُحَارِبِ، وَأَنَّ لِلْإِمَامِ مُحَارَبَتَهُمْ إِذَا نَقَضُوا الْعَهْدَ. وَلَا خِلَافَ فِيهِمْ إِذَا حَارَبُوا أَوْ أَعَانُوا أَهْلَ الْحَرْبِ، وَلَهُ أَنْ يَبْتَدَأَهُمْ بِالْحَرْبِ إِذَا صَحَّ عِنْدَهُ نَقْضُ عَهْدِهِمْ<sup>٣</sup>.

قال الأوزاعي: وكذلك إن أطلع أهل الحرب على عورة<sup>٤</sup> المسلمين أو آوى عيونهم.

وبالجملة فمن العلماء من يقول: إنَّهم إذا أُخْلُوا بِشَيْءٍ<sup>٥</sup> مِمَّا شُرِطَ عَلَيْهِمْ أَنْتَقِضَ عَهْدُهُمْ. وَمِنْهُمْ مَنْ يُفَصِّلُ فِي ذَلِكَ تَفْصِيلاً، وَالْقَائِلُونَ بِالتَّفْصِيلِ يَقُولُونَ: يُعْزَرُ [٤٠ب] فِيمَا لَا يُقْتَلُ فِيهِ. لَا خِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ.

### [بعض الأحكام المتعلقة بأهل الذمة]

وَاخْتَلَفَ فِي تَعْلِيمِهِمُ الْقُرْآنَ، فَمَذْهَبُ مَالِكٍ مَنَعَ ذَلِكَ، وَمَذْهَبُ الْحَنْفِيِّ<sup>٦</sup> إِبَاحَةَ ذَلِكَ، وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ. حُجَّةُ الْجَوَازِ لِلرَّغْبَةِ فِي الْإِسْلَامِ، وَحُجَّةُ الْمَنْعِ كَوْنُهُ<sup>٧</sup> نَجَساً كَافِراً فِي الْحَالِ خَشْيَةَ الْإِسْتِهْزَاءِ؛ إِذْ هُوَ عَدُوٌّ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ، فَلَا تَعْرِضُهُ<sup>٨</sup> لِلْإِسْتِهْزَاءِ وَالْإِسْتِخْفَافِ بِهِ، وَمِمَّا تَعَارَضَ هَذَا اخْتِلَافُ قَوْلِ الشَّافِعِيِّ.

<sup>١</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٣ / ١٤٢٥ - ١٤٢٦ كتاب: الجهاد، باب: قتل كعب الأشرف طباغوت اليهود، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

<sup>٢</sup> كلمة "فيه" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "العهد".

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): "عورات".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "بشرط".

<sup>٦</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "أبي حنيفة".

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "لكونه".

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ولا تعرضه"، والضمير في "تعرضه" عائد على القرآن الكريم.

وسئل مالك عن مواكلة النصراني من إناءٍ واحدٍ<sup>١</sup>، فقال: تركه أحبُّ إليَّ، وأمَّا حرام فلا أراه، ولا تصادق نصرانياً. قال بعض العلماء: الوجه<sup>٢</sup> في منع مصادقة النصراني لأنَّ الله تعالى يقول: (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر... الآية)<sup>٣</sup>. فواجبٌ على كلِّ من يؤمن بالله أن<sup>٤</sup> يبغض من يكفر بالله تعالى ويجعل معه إلهاً غيره<sup>٥</sup> ويكذب برسوله<sup>٦</sup>. ومواكلته<sup>٧</sup> في إناءٍ واحدٍ تقتضي الألفة بينهما والمودة، فهي تُكره من هذا الوجه وإن عَلِمْتَ<sup>٨</sup> طهارة يده<sup>٩</sup>.

قال ابن وهب<sup>١٠</sup>، قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لا تخالطنَّ إلا مؤمناً)<sup>١١</sup>. واختلف العلماء في تسمية الكافر هل تُباح أم لا؟<sup>١٢</sup> واستدلَّ من أباحها بقوله تعالى: (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ)<sup>١٣</sup>، وهذا لا دليل فيه؛ لأنَّ اسمه عبد العزَّى، فلو ذكره الله تعالى

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "عن مواكلة المسلم مع أهل الذمة اليهود والنصارى في إناءٍ واحدٍ".

<sup>٢</sup> كلمة "الوجه" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> سورة المجادلة: الآية ٢٢.

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "على كل مؤمنٍ بالله"، وكلمة "أن" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "إلهاً آخر".

<sup>٦</sup> من أول قوله: "ولا تصادق نصرانياً" إلى آخر قوله: "ويكذب برسوله" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً من هذا الساقط فإن هناك قوله: "ومنع المصادقة لهم".

<sup>٧</sup> في النسختين (د) و (هـ): "قال بعض العلماء: مواكلته...".

<sup>٨</sup> كلمة "عَلِمْتَ" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> ابن رشد: البيان والتحصيل ١٨ / ٤٣٨ وما بعدها، مع بعض الاختلاف.

<sup>١٠</sup> قوله: "قال ابن وهب" ساقط من النسخة (ب)، وفي النسخة (ج): "قاله ابن وهب" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١١</sup> من أول قوله: "وإن علمت طهارة يده" إلى آخر هذا الحديث ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً من هذا الساقط فإن هناك قوله: "ومن كون أنه نجس غير طاهر، فيده نجسة فلا يجوز" وهذا يناقض الفكرة المثبتة كما هو واضح، والحديث لم أقف عليه بهذا اللفظ، وقد تقدم بلفظٍ قريبٍ منه وهو حديث "لا تصاحب إلا مؤمناً".

<sup>١٢</sup> في حاشية النسخة الأم وكذلك في متن النسخ (أ) و (د) و (هـ): زيادة: "الصحيح عدم إباحتها؛ لأن فيها تنويهاً بقلده وتعظيماً له، وذلك لا يجوز".

<sup>١٣</sup> سورة المسد: الآية ١.

تعالى باسمه أثبت العبودية [١٤١] لغيره. وقيل: كانت كنيته أغلب من اسمه، وكان بها مشتهراً. وقيل: للمقابلة في قوله تعالى<sup>٢</sup>: (سيصلى ناراً ذات لهب)<sup>٣</sup>.

قال مالك: وأكره للمسلم أن يعلم أحداً من النصارى الخطأ أو غيره<sup>٤</sup>، وأكره<sup>٥</sup> أن يطرح ابنه في كتاب العجم<sup>٦</sup> ليتعلم كتابة الأعجمية<sup>٧</sup>.

قال بعض<sup>٨</sup> العلماء<sup>٩</sup>: الكراهة في هذا بيّنة، أمّا تعليم الرجل ابنه كتابة الأعاجم فلاشتغال بما<sup>١٠</sup> لا منفعة فيه مع ما فيه من إدخال المسرة عليهم بإظهار المنفعة بكتابتهم والرغبة في تعليمه، وذلك من توليهم، قال تعالى: (ومن يتولهم<sup>١١</sup> منكم فإنه منهم)<sup>١٢</sup> وأمّا تعليم المسلم النصراني فلما فيه من الذريعة إلى قراءتهم القرآن مع ما هم عليه من التكذيب له والكفر به<sup>١٣</sup>، وقد قال ابن حبيب: إن ذلك لمن<sup>١٤</sup> فعله مسقط لإمامته وشهادته<sup>١٥</sup>.

<sup>١</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> قوله: "في قوله تعالى" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>٣</sup> سورة المسد: الآية ٣.

<sup>٤</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "وغيره".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): زيادة: "للمسلم".

<sup>٦</sup> لعل المقصود "بكتاب العجم" هنا المكان الذي يتم فيه تعلم اللغة الأعجمية، مضاهاةً له بما يُعرف في مصر وغيرها من البلاد الإسلامية "بالكتاب" وهو المكان الذي يتم فيه تعلم اللغة العربية وحفظ القرآن الكريم.

<sup>٧</sup> ابن رشد: البيان والتحصيل ١٨ / ١٤٦.

<sup>٨</sup> كلمة "بعض" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> القائل هو ابن رشد، انظر البيان والتحصيل ١٨ / ١٤٦.

<sup>١٠</sup> "بما" ساقطة سهواً من النسخة (أ)، وفي النسختين (ب) و (ج): "والاشتغال بما".

<sup>١١</sup> قوله: "قال تعالى: (ومن يتولهم)" ساقط سهواً من النسخة (أ).

<sup>١٢</sup> سورة المائدة: الآية ٥١.

<sup>١٣</sup> قوله: "إلى قراءتهم القرآن مع ما هم عليه من التكذيب له والكفر به" ساقط من النسخة (ب).

<sup>١٤</sup> في النسخة (أ): "من" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٥</sup> من أول قوله: "وقيل: كانت كنيته أغلب من اسمه" إلى آخر قوله: "مسقط لإمامته وشهادته" ساقط من

النسختين (د) و (ه).

وأما مقارضة الذمّي فالمنصوص أنّه لا يجوز للمسلم أن يدفع له مالا يعمل فيه بالقراض لاستحلاله للربا. وأما المسلم فيكره له أخذ القراض منه؛ لأنه من باب إجارة المسلم نفسه من النصراني<sup>١</sup>.

وإذا عطس الذمّي لا يُقال له: يرحمك الله. وإنما يُقال<sup>٢</sup>: يهديك الله ويصلح بالك. وكذلك<sup>٣</sup> فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اليهود، إذ كانوا يتعاطسون عنده رجاء أن يقول لهم: يرحمكم الله<sup>٤</sup>.

وأما إن سبّ المسلم أو ضربه [٤١ب] فليل: ينتقض عهده. وقيل: يُعزّر تعزيراً يردعه عن العود إلى مثل ذلك. وقد تقدّم هذا.

### [ سؤال وجوابه ]

وسئل الشيخ الفقيه بهاء الدين بن رشيق رحمه الله عما نصّه: ما تقول<sup>٥</sup> السادة الفقهاء وفقهم الله لطاعته وأعانهم على مرضاته في نصراني دخل مسجداً، وأحضر مسلماً وطلب منه شيئاً فلم يعترف به<sup>٦</sup>، فقال النصراني للمسلم<sup>٧</sup>: أراك [كلباً ختيراً ديوثاً

<sup>١</sup> من أول قوله: "وأما مقارضة الذمّي" إلى آخر قوله: "إجارة المسلم نفسه من النصراني" ساقط من النسختين (د) و (هـ)، وبدلاً من هذا الساقط فإن هناك قوله: "ولا يجوز لمسلم أن يقرض يهودياً أو نصرانياً شيئاً؛ فإنه إذا أقرضهم فقد أعانهم، وإن اقترض منهم فقد أحال نفسه لهم" وما بعد ذلك ساقط أيضاً من النسختين (د) و (هـ). لعدة صفحات تالية وذلك إلى أول قوله: "لما ولي المتوكل بأمر الله رضي الله عنه كتب إلى سائر الأعمال والنواحي".

<sup>٢</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): زيادة: "له".

<sup>٣</sup> في النسختين (أ) و (ج): "وكلنا".

<sup>٤</sup> أخرجه الترمذي في سننه ٥ / ٨٢ كتاب: الأدب، باب: ما جاء كيف تشميت العاطس، عن أبي موسى قال: كان اليهود يتعاطسون عند النبي صلى الله عليه وسلم يرجون أن يقول لهم: يرحمكم الله، فيقول: (يهديكم الله ويصلح بالكم)، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح؛ وأخرجه أبو داود في سننه ٤ / ٣١٠ كتاب: الأدب، باب: كيف يُشمّت الذمّي، عن أبي موسى بنفس رواية الترمذي.

<sup>٥</sup> في النسخة (ب): "ما يقول".

<sup>٦</sup> "به" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> قوله: "للمسلم" ساقط من النسخة (ج).

يهودياً<sup>١</sup>. فاستغاث المسلم وقال: وإسلاماه! وإسماءه! فقال له النصراني: رَجَمَ عيالك. وسبَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بمقالة شنيعة كرهنا ذكرها في هذا الكتاب. فماذا يجب على النصراني؟

فكتب في جوابه: إذا ثبت في الشرع الشريف<sup>٢</sup> أن هذا النصراني ذمِّي بأدائه الجزية من حين<sup>٣</sup> بلوغه إلى آخر الحين الذي وجبت عليه عن يدٍ وهو صاغر، كان هذا الذكر القبيح<sup>٤</sup> في أقلِّ أتباع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فكيف في حقِّه موجِباً لنقض عهده وسفك دمه وجعل ماله فيئاً<sup>٥</sup>، ولا تُقبَل توبته ولا تُقال عشرته<sup>٦</sup> وإن أظهر الإسلام<sup>٧</sup>، فإن هذه مقالة شنيعة، ولفظة فظيعة، وحجاب مجد الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منيع، وشرف قدره رفيع، وقد قال الأول<sup>٨</sup>:

لا يَسْلَمُ الشَّرْفُ الرَّفِيعُ مِنَ الْأَذَى حَتَّى يُرَاقَ عَلَى جَوَانِبِهِ الدَّمُ

فاحرق النصراني لعنه الله.

فعلى ما ذكره الشيخ يكون سبُّه [١٤٢] للنبي عليه السلام أو لأحد المسلمين<sup>٩</sup> موجِباً لنقض عهده، ولا تُقبَل توبته في سب النبي صلى الله عليه وسلم<sup>١٠</sup>، وهو أحد القولين بين العلماء كما قدّمنا.

<sup>١</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "أراك كلب خنزير ديوث يهودي" لكنه خطأ ثوباً، والصواب ما أثبتناه؛ وذلك لكون هذه الصفات منصوبة بالفتحة لوقوعها مفعولاً ثانياً للفعل "أرى".

<sup>٢</sup> كلمة "الشريف" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٣</sup> كلمة "حين" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "قبيح" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في حاشية النسخة الأم وكذلك في متن النسخة (أ): زيادة: "لبيت المال".

<sup>٦</sup> قوله: "ولا تُقال عشرته" ساقط من النسخة (ب).

<sup>٧</sup> قوله: "وإن أظهر الإسلام" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "وقد قال فيه من قال".

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "يكون سبه للمسلم"، وفي النسخة (ج): "يكون سبه للمسلمين".

<sup>١٠</sup> قوله: "ولا تُقبَل توبته في سب النبي صلى الله عليه وسلم" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

وإن زنا بمسلمة طائفةً فاخْتُلِفَ في<sup>١</sup> نقض عهده بذلك وقتله. وإن أكرهها على الزنا لا نعلم خلافاً في نقض<sup>٢</sup> عهده بذلك.

وعلى هذا فينتقض عهد أكثر أهل الذمة بالديار المصرية؛ فإنهم يسبون المسلمين، ويفسقون بجرمهم طوعاً وإكراهاً، والله أعلم.

وإن امتنع من أداء الجزية انتقض عهده وحلّ ماله. وأما إن سب النبي صلى الله عليه وسلم قُتِلَ، وهل يُسْقَطُ عنه الإسلامُ القتلَ أو لا؟ فيه<sup>٣</sup> قولان. وكلُّ ما يُقْتَلُ الذمّيُّ فيه لنقض العهد فإنه يَسْقَطُ عنه القتل بالإسلام.

وإن اشترى عبداً مسلماً فقيل: يُفسخ بيعه. وقيل: يُباع عليه. وكذلك إن اشترى<sup>٤</sup> مصحفاً<sup>٥</sup>، ويُؤدّب على ذلك.

وسئل مالك عن الكتاب فيه التوراة والإنجيل: أترى بيعه من النصارى واليهود؟ قال أصبغ: وكيف يُعرف أنه توراة أو إنجيل؟ لا أرى أن يبيعه ولا يأكل ثمنه<sup>٦</sup>.

قال بعض العلماء: لأن دين الإسلام ناسخ لجميع الأديان، فلا يحلُّ أن تباع<sup>٧</sup> ممن يعتقد العمل بما فيها ويُكذّب القرآن<sup>٨</sup> الناسخ لها<sup>٩</sup> ولو صحَّ أنها توراة أو إنجيل. وذلك لا يصحُّ؛ إذ لا طريق إلى معرفة صحته وقد أخبر الله تعالى<sup>١٠</sup> أنهم بدلوا التوراة والإنجيل.

<sup>١</sup> "في" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "في بعض" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> "فيه" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> كلمة "الذمي" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> كلمة "عبداً" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> قوله: "فقيل: يفسخ بيعه. وقيل: يباع عليه. وكذلك إن اشترى" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أو مصحفاً".

<sup>٨</sup> البيان والتحصيل ١٨ / ٥٥٩.

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يباع".

<sup>١٠</sup> كلمة "القرآن" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

وكره مالك معاملة الكفار بالدنانير والدراهم التي فيها اسم الله تعالى [٤٢ب]، إذ لم يكن في الدراهم التي كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم شيء من ذلك، إنما كانت ضرب فارس وضرب الروم.<sup>٢</sup>

## فصل:

### في ذكر كنائسهم<sup>٤</sup>

رُوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (لا تُبنى بيعة في الإسلام، ولا يُجدد ما خرب منها)<sup>١</sup>، ورُوي عنه عليه السلام قال: (لا كنيسة في الإسلام)<sup>٥</sup>.

وأمر عمر رضي الله عنه أن تُهدم كل كنيسة لم تكن قبل الإسلام، ومنع أن تُحدث كنيسة، وأمر أن لا يظهر صليب خارج من كنيسة إلا كُسر على رأس صاحبه. وأمر عروة بن محمد بهدمها بصنعاء، وهذا مذهب علماء المسلمين.

وشدّد في ذلك عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، وأمر ألا يُترك في دار الإسلام بيعة ولا كنيسة بحالٍ قديمة ولا جديدة. وهكذا قال الحسن البصري، قال<sup>٦</sup>: من السنة أن تُهدم الكنائس التي في الأمصار القديمة والحديثة<sup>٧</sup>.

<sup>١</sup> "لها" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): زيادة: "عنهم".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "وفي الإسلام ضرب الروم".

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): زيادة: "في الإسلام"، وفي النسخة (ج): "في ذكر كتابهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: (في الإسلام) ساقط سهواً من النسخة (ب). انظر تفاصيل هذه القضية وآراء العلماء فيها في الفصل الثالث من الدراسة المرفقة.

<sup>٦</sup> أورده علاء الدين الهندي في كثر العمال ٤ / ٤٣٤، حديث رقم ١١٢٨٦، عن ابن عمر رضي الله عنهما، وعزاه إلى الديلمي وابن عساكر.

<sup>٧</sup> لم أقف له على تخريج فيما اطلعت عليه من كتب الحديث والآثار.

<sup>٨</sup> كلمة "قال" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "والجديدة".

وكتب عمر بن عبد العزيز أن امنعوا النصارى من رفع أصواتهم في كنائسهم؛  
فإنها أبغض الأصوات إلى الله عز وجل، وأولاها أن<sup>١</sup> تُخَفَضَ.

ويُمنَع أهل الذمّة من بناء ما خرب، وفيه قولان، قال الإصطخري: إن طِينُوا ظاهر  
[الحائط]<sup>٢</sup> مُنِعُوا، وإن طِينُوا داخله<sup>٣</sup> الذي يليهم<sup>٤</sup> لم يُمنَعُوا.

وسُئِل بعض العلماء عن كنيسة الهدم بعضها، فهل يجوز للنصارى<sup>٥</sup> ترميم [٤٣] ما  
هدم منها؟ وإذا بنوا هل يجب هدمه؟ فأجاب فيها<sup>٦</sup> بجواب يشفي الصدور بأن قال: لا  
يجوز ترميم كنيسة إلا أن يتبيّن أنها كانت موجودة في زمن الصحابة رضوان الله عليهم  
ولم يتعرضوا لها مع العلم بها، هذا رأي أهل<sup>٧</sup> العلم، وبه أقول.

ومنهم من لا يُجَوِّز ترميمها ولو ثبت علم الصحابة بها، ذاهبين إلى أنهم إنمّا<sup>٨</sup>  
فسحوا لليهودي والنصراني بتلك الصورة المخصوصة في جدار بعينه أو سقف بعينه أو  
عمود بعينه، فإذا زال ذلك المعين فقد [فات]<sup>٩</sup> ما صُوِّلُوا عليه وُفِـسِحَ لهم فيه<sup>١٠</sup>،

<sup>١</sup> "أن" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (ب): "الحيط"، لكن الأقرب إلى الصواب لغوياً "الحائط"، انظر: المصباح المنير ١ / ٢١٥؛ ومختار الصحاح ص ١٦٢. ومعنى "طينوا": جعلوا الطين على الحائط بطريقة خاصة لتقويته وتحميله.

<sup>٣</sup> في النسختين (أ) و (ب): "باطنه".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "يليه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> قوله: "للنصارى" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "فأجاب في هذا"، وكلمة "فيها" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٧</sup> كلمة "أهل" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٨</sup> "إنما" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخة (أ): "فولت"، لكن الأقرب إلى الصواب كما يقتضي السياق هو كلمة "فات" التي أثبتناها.

<sup>١٠</sup> "فيه" ساقطة سهواً من النسخة (ج).



وإحداث عين أخرى يعين<sup>١</sup> على الشرك بالله تعالى والكفر به، وذلك أنه لا خلاف بين علماء المسلمين أنه لا يجوز إحداث كنيسة.

ولا فرق بين كنيسةٍ وجزءٍ منها، وهذا أغلظ القولين، والقول الأول أخفهما، فإين رأى السلطان عز نصره معاملتهم بالأغلظ<sup>٢</sup> مُنعوا من الترميم مطلقاً، وإن حملهم على الأخف فسح لهم فيما ثبت أنه كان موجوداً في زمن الصحابة رضي الله عنهم، وذلك لا يتصور ثبوته في الغالب، ويلزم من هذا أنه لا تجوز الفسحة فيما رمموا، وحرّم<sup>٣</sup> إبقاؤه قطعاً، وبالله التوفيق.

### فصل : في الجزية<sup>٤</sup>

اختلف العلماء هل<sup>٥</sup> الجزية أمر مقدّر لا يُزاد على ما قرره عمر [٤٣ب] رضي الله عنه ولا يُنقص منه<sup>٦</sup>، أو ذلك<sup>٧</sup> راجع إلى اجتهاد الإمام؟ وهو الأقيس. والقول الثالث: أنه<sup>٨</sup> لا يُنقص عما قرره عمر<sup>٩</sup>، وتجاوز الزيادة. ومذهب مالك أربعون درهماً على أهل السورق، وأربعة دنانير على أهل الذهب صرف كل دينار عشرة دراهم. والذي قرره عمر ثمانية وأربعين درهماً على الغني، وعلى من دونه أربعة وعشرون، وعلى من دونه اثنا عشر درهماً. فيجوز للإمام أن يجتهد في ذلك.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تعين".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "بالأغلاظ" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "فيما رمموا، ويحرم".

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "فصل: في ذكر الجزية". وانظر أحكام الجزية في الفصل الثالث من الدراسة المرفقة.

<sup>٥</sup> "هل" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> قوله: "ولا يُنقص منه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "وذلك".

<sup>٨</sup> "أنه" ساقطة من النسخة (أ)، ومن أول قوله: "ولا يُنقص منه، أو ذلك راجع إلى اجتهاد الإمام؟ وهو الأقيس. والقول الثالث: أنه" ساقط من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "لا يُنقص منه عما قرره عمر"، وفي النسخة (ج): "لا يُنقص منه على ما قرره عمر".

<sup>١٠</sup> في النسختين (ب) و (ج): "اثني" وفيه خطأ نحوي؛ لأن الكلمة في موقع الرفع.

وفي وقتنا هذا<sup>١</sup> يجوز أن يجعل على بعضهم<sup>٢</sup> ألف دينار في السنة، لا يعجز عنها لكثرة ما يُحصلونه من أموال المسلمين.

ويجب على الإمام أو نائبه إذا أُطلع على خيانتهم في الأموال أن ينتزعها منهم، وإن لم يعلم ذلك فله أن يشاطرهم بأخذ نصف أموالهم إن كانت لهم أموال قبل الولاية، وأما إن كانوا فقراء ساعتئذ<sup>٣</sup> فله أن يأخذها بكاملها، كما فعل عمر رضي الله عنه بعدول الصحابة، وكانت حجته في ذلك أنهم انتفعوا في أموالهم بجاه المسلمين، ولم يظهر عليهم رضي الله عنهم خيانة<sup>٤</sup>.

وسئل مالك بن أنس عن السبب الذي شاطر به عمر رضي الله عنه<sup>٥</sup> عماله، فقال، قال بعض الشعراء فيهم<sup>٦</sup>:

نحجُّ كما حجُّوا ونغزوا كما غزوا      فأتى لهم وفرٌّ ولسنا بذئ وفرٍ  
إذا التاجر الهندي جاء بفارة<sup>٧</sup> من      المسك راحت في مفارقهم<sup>٨</sup> تجري  
فشاطرهم عمر رضي الله عنه.

<sup>١</sup> قوله: "وفي وقتنا هذا" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أحدهم".

<sup>٣</sup> "ساعتئذ" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> ذكر ابن سعد في طبقاته أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا بعث عاملاً له على مدينة كتب ماله، وقد قاسم غير واحد منهم ماله إذا عزله، منهم سعد ابن أبي وقاص وأبو هريرة رضي الله عنهما. انظر: الطبقات الكبرى ٣ / ١٥٠، وعلاء الدين علي المتقي الهندي: كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال ٥ / ٨٥٣.

<sup>٥</sup> قوله: "عمر رضي الله عنه" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> "فيهم" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> فارة المسك: زجاجة المسك الصغيرة.

<sup>٨</sup> "المفارق": جمع "مفرق" بكسر الراء وفتحها وسط الرأس، وهو الموضع الذي يُفرَّق فيه الشعر. انظر: مختار الصحاح ص ٥٠٠.

فما ظنُّك بأعداء الله الذين يتقوُّون<sup>١</sup> [٤٤أ] بأموال المسلمين على الفسق في حرمهم والإفساد في ملكهم بمكاتبة الحربيين من الفرنج بما يظهرون عليه من عورات المسلمين<sup>٢</sup>.

فأسأل الله العظيم أن يطهِّر منهم الديار المصرية كما طهَّر منهم<sup>٣</sup> بلادهم على يد من نصر الله الإسلام على يديه، إنَّه على كلِّ شيءٍ قدير وبالإجابة جدير.

### سؤال<sup>٤</sup>

عادة الشرع دفع أعظم المفسد بإيقاع أذناها، ومفسدة الكفر تُربِّي<sup>٥</sup> على مصلحة القدر المأخوذ منهم جزية، بل على<sup>٦</sup> جملة الدنيا، فلمَ أقرَّهم الشرع على الكفر بهذا الترتير اليسير؟ ولمَ لا حتم القتل درءاً للمفسدة؟

### الجواب

إنَّ هذا من باب التزام المفسدة الدنيا لتوقع المصلحة العليا<sup>٧</sup>، وذلك أن الكافر إذا قُتِل استندَّ عليه باب الإيمان ومقام السعادة، فشرع الله تعالى الجزية رجاء أن يسلم في مستقبل الزمان لا سيِّماً إذا أُطلع على محاسن الإسلام، وإن مات على كفره يُتوقع ذلك من ذرئته وذريرة ذرئته إلى يوم القيامة، وساعةً من إيمانٍ خيرٍ من دهرٍ من الكفر.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "ينفقون" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> قوله: "بمكاتبة الحربيين من الفرنج بما يظهرون عليه من عورات المسلمين" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٣</sup> "منهم" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٤</sup> كلمة "سؤال" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> "تربِّي": أي تزيد، يُقال: "أربي على الحسين" أي: زاد عليها. المصباح المنير ١ / ٢٩٦.

<sup>٦</sup> "على" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "الدنيا" وهو تصحيف من الناسخ.

وأما عدم الاستعانة بهم فيأتي في باب صفة العمال، ونذكر الآن منها<sup>١</sup> طرفاً:

لما ولي المتوكل بأمر الله رضي الله عنه كتب إلى سائر الأعمال والنواحي أن<sup>٢</sup> لا يُستعان بذمي على عمل من الأعمال<sup>٣</sup>، وتوعد من فعل ذلك<sup>٤</sup> أشد الوعيد، وأمر أهل الذمة بتغيير زيهم ومخالفتهم [٤٤ب] للمسلمين، وجعل على أبواهم مثال الشياطين<sup>٥</sup>. قال الشيخ أبو الوليد الطرطوشي رضي الله عنه<sup>٦</sup>: فهو يُترحم عليه بهذه الخصلة ما بقيت الدنيا<sup>٧</sup>. وهذه صفة التوقيع<sup>٨</sup> الذي أمر بكتابته في ذلك:

(بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد فإن الله اصطفى الإسلام وأظهره وجعله ديناً قيماً عزيزاً منيعاً، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وارتضى للقيام<sup>٩</sup> بشرائعه وإحياء<sup>١١</sup> معاله وسننه خلفاءه<sup>١٢</sup> في أرضه وأمنائه<sup>١٣</sup> على عبادته، فاخترهم من خير أمة

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "منه".

<sup>٢</sup> "أن" ساقطة سهواً من النسختين (د) و (ه).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "العمال" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "وتوعد على ذلك"، وفي النسخة (ه): "وتوعد على من فعل ذلك" فتكون "على" هنا زائدة خطأ من الناسخ.

<sup>٥</sup> قوله: "وجعل على أبواهم مثال الشياطين" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "قال الشيخ أبو بكر الطرطوشي رضي الله عنه" وهو نفسه الشيخ أبو الوليد الطرطوشي، وقوله: "قال الشيخ أبو الوليد الطرطوشي رضي الله عنه" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٧</sup> أبو بكر الطرطوشي: سراج الملوك ص ٣٢٠.

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "وهذا التوقيع"، وفي النسختين (د) و (ه): "وهذا صفة التوقيع" والأصح "هذه" وليس "هذا"؛ لأن المشار إليه مؤنث.

<sup>٩</sup> كلمة "عزيزاً" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (ه): "القيام" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١١</sup> قوله: "وإحياء" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٢</sup> في النسختين (د) و (ه): "خلفاؤه" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الكلمة منصوبة لوقوعها مفعولاً للفعل "ارتضى".

<sup>١٣</sup> في النسخ (ج) و (د) و (ه): "وأمنائه" وفيه خطأ نحوي أيضاً؛ حيث أن الكلمة منصوبة لوقوعها معطوفاً على منصوب.

أُخْرِجَت للناس، وأعلى دعوتهم، ومكَّن لهم في أرضه<sup>١</sup>، وأظهر دينهم على كلِّ دين ولو كره المشركون، ولم يجعل لهم ولا لأحدٍ مِّن قَلده سياسة خلقه حاجة<sup>٢</sup> ولا ضرورةً إلى أحدٍ من أهل الملل<sup>٣</sup> المخالفة للإسلام في شيءٍ من أمور<sup>٤</sup> دينهم ودنياهم، بل جعل الحقَّ والحزم في إقتضائهم عن الأعمال<sup>٥</sup> وإبعادهم من الاستيطان؛ إذ كان مقصد السلطان<sup>٦</sup> في الاختيار لأعماله أهل النصح والأمانة، وكانت الحالتان جميعاً معدومتين<sup>٧</sup> عند أهل الذمة، أما الأمانة فليس أحدٌ منهم بمأمون على أموال<sup>٨</sup> الفبيء وأمور المسلمين؛ لأنَّهم<sup>٩</sup> عداة الدين وبغاته<sup>١٠</sup>، وأما النصيحة فغير موجودة عند من كان مقامه بين ظهرائي المسلمين على حلال كرهٍ وقهرٍ وذلةٍ وصغار، وقد نهي الله تبارك تعالي في محكم كتابه عن موالاتهم فقال:

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبلاً [٤٥] ودوا ما عنكم قد

بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون)<sup>١١</sup>.

وقال: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء<sup>١٢</sup> بعضهم أولياء بعض ومن

يتولهم منكم فإنه منهم)<sup>١٣</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الأرض".

<sup>٢</sup> كلمة "حاجة" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٣</sup> كلمة "الملل" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "أمر".

<sup>٥</sup> قوله: "عن الأعمال" ساقط من النسخة (ج)، وفي النسختين (د) و (هـ): "في اقتضائهم عن الأعمال" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "الشیطان" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسختين (د) و (هـ): "ولي الأمر".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "معدومتان" وفيه خطأ نحوي؛ لأن الكلمة منصوبة بالياء لوقوعها خبراً "لكانت".

<sup>٨</sup> في النسخة (ب): "مال".

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "ولأهم".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (هـ): "أعداء الدين"، وكلمة "بغاته" ساقطة.

<sup>١١</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٨.

<sup>١٢</sup> قوله تعالي: "أولياء" ساقط سهواً من النسخة (ج).

وقال وقوله الحق: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن يجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً) <sup>١</sup>.

مع آي <sup>٢</sup> كثيرة وأخبار ماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صالحى السلف <sup>٣</sup> فيما نُهي عنه من الاستعانة بهم في شيء من أعمال المسلمين، أمير المؤمنين أولى من ائتمَّ بها، وبالله توفيقه وعليه توكله وهو حسبه ونعم الوكيل <sup>٤</sup>.

وقد رأى أمير المؤمنين إذا كان في الاستعانة بأهل الذمَّة في أعمال المسلمين وأموره <sup>٥</sup> ضرراً <sup>٦</sup> على أموال الفيء فيما يعتنون فيه <sup>٧</sup> منها، وتنطلق أيديهم فيما هم مستحلون خيانتهم <sup>٨</sup> واحتجازه من حقوقها، وعلى المسلمين فيما تنبسط به ألسنتهم وأيديهم من امتهاهم واستدلالهم وتخوينهم <sup>٩</sup>، وما أوجب الله تعالى <sup>١٠</sup> على أمير المؤمنين من تعظيم الدين وحياطته وصيانتها، وإحياء كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وإعزاز الدين والملة، أن لا يُستعان بأحدٍ من أهل الذمَّة في شيء من أمور المسلمين

<sup>١</sup> سورة المائدة: الآية ٥١.

<sup>٢</sup> سورة النساء: الآية ١٤٤.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "آيات".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "السلف الصالح".

<sup>٥</sup> من أول قوله: "مع آي كثيرة وأخبار ماثورة..." إلى آخر قوله: "...وهو حسبه ونعم الوكيل" ساقط من النسختين (د) و (ه).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "وأموهم"، وكلمة "أموره" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ضرراً" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الكلمة مرفوعة بالضممة لوقوعها اسماً "لكان" مؤخرًا.

<sup>٨</sup> "فيه" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> في النسختين (د) و (ه): "ملتزمون صيانتها".

<sup>١٠</sup> في النسختين (د) و (ه): "ملتزمون صيانتها"، يعني فيه ضرران: ضررٌ في الأموال، وضررٌ على المسلمين في امتهاهم فيما تنبسط به ألسنتهم وأيديهم".

<sup>١١</sup> في النسخ (د) و (ه) و (م): "وقد أوجب الله تعالى".

وأموالهم، وتدبير خراجهم، وجباية فيئهم<sup>١</sup>، في دواوين<sup>٢</sup> العامّة والخاصّة بالحاضرة<sup>٣</sup> والنواحي، وتخرج<sup>٤</sup> به الكتب إلى جميع عمّال<sup>٥</sup> العامّة [٤٥ب] والخاصّة في النواحي<sup>٦</sup> ليمثلوه ويقفوا عنده، فمن خالف أمره<sup>٧</sup> أنزل به ما يتّعظ به<sup>٨</sup> من<sup>٩</sup> سواه من نكير أمير المؤمنين وغيره<sup>١٠</sup> ما لا صلاح له بعده ولا قبيل له به إن شاء الله تعالى<sup>١١</sup>). وكتب نجاح بن أبي سلمة: يوم الأحد لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال من<sup>١٢</sup> سنة خمس وثلاثين ومائتين<sup>١٣</sup>.

واختصرنا من نسخة هذا التوقيع<sup>١٤</sup> خشية التطويل، وأتينا منه بما هو مقصود<sup>١٥</sup> لنا<sup>١٦</sup>، فله درّه لقد<sup>١٧</sup> أبقى له ذكراً جميلاً، وخلّد له ثناءً جليلاً<sup>١٨</sup>، ونصح لله ورسوله<sup>١٩</sup>، وأبعد أعداء الله<sup>٢٠</sup>، وأقصى من أقصاه الله، فرحمة الله عليه وسلامه.

<sup>١</sup> قوله: "وجباية فيئهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٢</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "من دواوين".

<sup>٣</sup> الحاضرة ضد البادية، والمقصود بما هنا: عاصمة الدولة. انظر: مختار الصحاح ص ١٤١.

<sup>٤</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "ويخرج".

<sup>٥</sup> كلمة "عمّال" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> قوله: "وتخرج به الكتب إلى جميع عمّال العامّة والخاصّة في النواحي" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "الأمر".

<sup>٨</sup> كلمة "به" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٩</sup> كلمة "من" ساقطة من النسخة (م).

<sup>١٠</sup> قوله: "وغيره" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>١١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ولا قبل له به من إتلاف مهجته".

<sup>١٢</sup> "من" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٣</sup> من أول قوله: "كتب نجاح بن أبي سلمة" إلى آخر قوله: "سنة خمس وثلاثين ومائتين" ساقط من النسخة (م).

<sup>١٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "واختصرنا في هذا التوقيع".

<sup>١٥</sup> قوله: "وأتينا منه بما هو مقصود لنا" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٦</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ): "فلقد".

<sup>١٧</sup> قوله: "وخلّد له ثناءً جليلاً" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٨</sup> في النسخة (ب): "ولرسوله".

وعلى الجملة<sup>١</sup> فيجب على الإمام الأعظم كفُّ أعداء الله تعالى عن المسلمين، وأخذهم بالعهد المأخوذ عليهم، وإلزامهم شرائطه<sup>٢</sup>، وردعهم وتعزيرهم إن أخلوا بشيءٍ من الشروط ممَّا لا ضرر على المسلمين في تركها أو فعلها، ومن فعل منهم ما فيه كبر ضررٍ على المسلمين فليقتله ويجعله نكالا لغيره وعبرة لمن سواه؛ فإنَّ ضررهم قد عظم وأذاهم قد كثر، والمسلمون معهم في أمرٍ مريبٍ وخطبٍ شديد.

الله تعالى يكفُّهم ويزيل عن الإسلام<sup>٣</sup> ضررهم، إنَّه على كلِّ شيءٍ قدير وبالإجابة جدير، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على محمدٍ نبيِّه وعلى آله وسلَّم تسليماً كثيراً.

<sup>١</sup> في النسختين ( هـ ) و ( م ) : زيادة: "ورسوله كما أمره" وما بعده ساقط إلى آخر الباب، وفي النسخة ( د ) :

نفس الشيء بزيادة قوله: "وفي هذا القدر كفاية والحمد لله وحده" وما بعده ساقط كذلك إلى آخر الباب.

<sup>٢</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ) : "وبالجملة".

<sup>٣</sup> في النسختين ( ب ) و ( ج ) : "بشرائطه".

<sup>٤</sup> في النسخة ( ج ) : "عن المسلمين".

<sup>٥</sup> في النسخة ( ج ) : "على ما يشاء".



## الباب الخامس

في صفة من يستحق العمل والكتابة للمسلمين

[٤٦أ] قال الله سبحانه وتعالى: (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله)<sup>١</sup>. وقال عز من قائل: (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور)<sup>٢</sup>.

ففي قوله: (ولله عاقبة الأمور)<sup>٣</sup> إشارة إلى أن المطلوب من العباد ما أمروا به، ليس لهم خروج عنه<sup>٤</sup> وإن أفضى بهم عقلهم إلى أن في غير ذلك مصلحة، يعتمدون على تدبير الله تعالى ويمثلون أمره فهو أعلم بالمصالح<sup>٥</sup>.

قال الشيخ أبو بكر الطرطوشي في سراج الملوك:

فضمن الله تعالى للملوك<sup>٦</sup> النصر وشرط عليهم أربع شرائط كما ترى، متى تضععت قواعدهم وانتقض عليهم شيء من أطراف مملكتهم، أو ظهر عليهم عدو<sup>٧</sup> أو باغي فتنة أو حاسد نعمة، أو اضطربت عليهم الأمور، أو رأوا أسباب التغير<sup>٨</sup>، فليلجئوا إلى الله تعالى، ويستجبروا من سوء الأقدار بإصلاح ما بينهم وبينه تعالى<sup>٩</sup> بإقامة القسط الذي شرعه<sup>١٠</sup> الله تعالى لعباده، وركوب العدل والحق<sup>١١</sup> الذي به قامت السموات

<sup>١</sup> سورة ص: الآية ٢٦.

<sup>٢</sup> سورة الحج: الآية ٤١.

<sup>٣</sup> قوله: "ففي قوله: (ولله عاقبة الأمور)" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "منه".

<sup>٥</sup> من أول قوله: "وإن أفضى بهم عقلهم" إلى آخر قوله: "فهو أعلم بالمصالح" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "للمؤمنين".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "عدواً" وهو خطأ نحوي؛ حيث أن الكلمة مرفوعة بالضممة وليست منصوبة لوقوعها فاعلاً للفعل "ظهر".

<sup>٨</sup> من أول قوله: "أو باغي فتنة" إلى قوله: "رأوا أسباب التغير" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "وبين الله تعالى".

<sup>١٠</sup> كلمة "شرعه" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>١١</sup> قوله: "الذي شرعه الله تعالى لعباده، وركوب العدل والحق" ساقط من النسخة (ب).

والأرض، وإظهار شرائع الدين، ونصر<sup>٢</sup> المظلوم والأخذ على يد<sup>٣</sup> الظالم، وكف<sup>٤</sup> القوي عن الضعيف، ومراعاة الفقراء والمساكين، وملاحظة [٤٦ب] ذوي الخصاصة والمستضعفين<sup>٥</sup>، ويعلمون أنهم أخلوا بشيء من الشروط الأربعة<sup>٥</sup> التي شُرِطَتْ في النصر في قوله تعالى: (ولينصرنَّ الله من ينصره)<sup>٦</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كلُّكم راعٍ وكلُّكم مسئول عن رعيته، فالإمام الذي على الناس راعٍ وهو مسئول عن رعيته، والمرأة راعية على<sup>٧</sup> بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم، وعبد الرجل راعٍ على مال سيده وهو مسئول عنه، ألا وكلُّكم راعٍ وكلُّكم<sup>٨</sup> مسئول عن رعيته)<sup>٩</sup>.

<sup>١</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): "قامت به".

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "نصرة".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "يد" وهو خطأ من الناسخ.

<sup>٤</sup> من أول قوله: "وكف القوي عن الضعيف" إلى آخر قوله: "ذوي الخصاصة والمستضعفين" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> في (د) و (هـ): "فإذا علم أنه قد اختل في شيء من هؤلاء الشرائط"، وفي النسخة (م): "فإذا علم أنه قد أخل في شيء من هؤلاء الشرائط". والشرائط الأربعة - كما أشار إليها الشيخ الطرطوشي قبيل ذلك مباشرة - هي: إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهي التي اشتمل عليها قول الله تعالى: (ولينصرنَّ الله من ينصره إن الله لقوي عزيز الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور) سورة الحج: الآيتان ٤٠، ٤١. انظر: سراج الملوك ص ٨٧.

<sup>٦</sup> الشيخ أبو بكر الطرطوشي: سراج الملوك ص ٨٧، ٨٨ باختلاف يسير. والنص القرآني من سورة الحج: الآية ٤٠.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "في".

<sup>٨</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: "راعٍ وكلُّكم" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٢ / ٤٨٢، كتاب: الجمعة، باب: الجمعة في القرى والمدن، عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما. ومسلم في صحيحه ٣ / ١٤٥٩، كتاب: الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والنهي عن إدخال المشقة عليهم.

وقال عليه السلام: (ما من والٍ يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاشٌّ لهم إلا حرم الله عليه الجنة)¹.

وقال عليه الصلاة والسلام: (اللهم من ولي من أمرٍ أمّتي شيئاً فشقّ عليهم فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمّتي شيئاً فرفق بهم فارفق به)².

وقال عليه السلام: (إنّ المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا)³.

فانظر أيّدك الله هل أحسن الرعاية من ولي على رقاب المسلمين؟ أعداء الله⁴ يتحكّمون فيهم، ويعتزون عليهم⁵، ويظهرون العلوّ على المسلمين⁶، وقد أمر الله تعالى بإعزاز المسلمين وتعظيمهم وتوقيرهم وبرّهم⁷، والإحسان إليهم، وخفض الجناح لهم، وأمر بإهانة النصارى واليهود وصغارهم ومباعدتهم وإذلالهم. فمن عظّم النصارى¹

¹ أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ١٣ / ١٥٨، كتاب: الأحكام، باب: من استرعى رعية فلم ينصح، عن معقل بن يسار رضي الله عنه؛ وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ١ / ١٢٥، كتاب: الإيمان، باب: استحقاق الوالي الغاش لرعيته النار، عن معقل بن يسار المزني رضي الله عنه.

² كلمة "أمر" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

³ أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٣ / ١٤٥٨، كتاب: الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والنهي عن إدخال المشقة عليهم، عن عائشة رضي الله عنها. وهذا الحديث والحديث السابق عليه ساقطان من النسخ (د) و (هـ) و (م).

⁴ كلمة "ولوا" ساقطة سهواً من النسخة (أ)، والحديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٣ / ١٤٥٨، كتاب: الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والنهي عن إدخال المشقة عليهم، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما؛ وأخرجه النسائي في سننه ٨ / ٢١١، كتاب: آداب القضاة، باب: فضيلة الحاكم العادل في حكمه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

⁵ في النسخة (م): "على رقاب الناس المسلمين" بزيادة كلمة "الناس".

⁶ في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "ورسوله".

⁷ في النسخة (م): "ويعتزون عليهم".

⁸ في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ويعلوا على المسلمين" وما بعدها ساقط إلى آخر قوله: "وأمر بإهانة النصارى واليهود وصغارهم ومباعدتهم وإذلالهم".

⁹ "وبرهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

¹⁰ في النسخ (د) و (هـ) و (م): "اليهود والنجارى".

وولاهم<sup>١</sup> على المسلمين<sup>٢</sup> سبيله<sup>٣</sup> سبيل المنتصب لمخالفة أحكام الله<sup>٤</sup> [٤٧أ] المتعدّي لحدود الله.

وقد قامت على فاعل<sup>٥</sup> ذلك حجج الله تعالى من كتابه الذي أنزله، ومن كلام الرسول الذي أرسله، ومن أخبار الصحابة وخيار الأمة وعلمائها وصلحائها<sup>٦</sup>.

فهل هذه سبيل المؤمنين وطريقة الصحابة<sup>٧</sup> والتابعين وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين: (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا)<sup>٨</sup>.

وقد أوعد الله تعالى من خالف أمره وتعدّى حدوده فقال تعالى: (ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون)<sup>٩</sup>. وقال: (ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه)<sup>١٠</sup>. وقال تعالى:

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أو ولاهم".

<sup>٢</sup> قوله: "على المسلمين" ساقط من النسخة (ج)، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "على شيء من أمور المسلمين".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "فسبيله".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "لمخالفة أحكام الله في كتابه الذي أنزله وكلام الرسول الذي أرسله، وأخبار الصحابة والأئمة والعلماء وصلحائها" وما بعده ساقط إلى أول قوله تعالى: (ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه).

<sup>٥</sup> كلمة "فاعل" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "صلحائها"، وما بعد ذلك ساقط إلى أول قوله تعالى: (ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه).

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الصلحين".

<sup>٨</sup> سورة النساء: الآية ١١٥.

<sup>٩</sup> سورة البقرة: الآية ٢٢٩.

<sup>١٠</sup> سورة الطلاق: الآية ١.

(وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حساباً شديداً وعدبناها عذاباً نكراً  
فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خُسراً) <sup>١</sup>.

فليتق فاعل ذلك دعوة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع بإجابتها <sup>٢</sup>  
حيث يقول: (ومن شق عليهم فاشقق عليه) <sup>٣</sup>.

وأى مشقة أشد من تولية عدو الله<sup>٤</sup> وعدو المسلم عليه<sup>٥</sup>، الذي لا يخاف الله فيه ولا  
يراقبه، بل يعتقد<sup>٦</sup> أنه بأذيته مأمور، وفي نكايته مأجور<sup>٧</sup>، وقد قال عليه السلام: (من أهلك  
سلطان الله في الأرض أهانه الله)<sup>٨</sup>، قلت: وسلطان الله أمره ونهيه وأحكامه. وقال تعالى:  
(ولله العزة ولرسوله [٤٧ب] وللمؤمنين) <sup>٩</sup>.

وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودُّوا ما عنكم  
قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ها أنتم  
أولاء تحبُّونهم ولا يحبُّونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل

<sup>١</sup> سورة الطلاق: الآية ٨ .

<sup>٢</sup> من أول قوله تعالى: (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله... الآية) إلى آخر قول المؤلف: "المقطوع  
بإجابتها" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٣</sup> سبق تخريج هذا الحديث في الصفحة قبل السابقة.

<sup>٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "وعدو رسوله".

<sup>٥</sup> كلمة "عليه" ساقطة سهواً من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٦</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "في دينه".

<sup>٧</sup> من أول قوله: "وفي نكايته مأجور" إلى آخر قوله: "فحذر الله المؤمنين من أعدائهم الكافرين" ساقط من النسخ  
(د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> أخرجه الإمام الترمذي في سننه ٤ / ٥٠٢، كتاب: الفتن، باب: ما جاء في الخلفاء، عن أبي بكر، وقال أبو  
عيسى: هذا حديث حسن غريب. وأخرجه أحمد في المسند ٥ / ٤٢، مسند البصريين عن أبي بكر بلفظ: (من

أكرم سلطان الله في الدنيا أكرمه الله يوم القيامة، ومن أهان سلطان الله في الدنيا أهانه الله يوم القيامة).

<sup>٩</sup> سورة المنافقون: الآية ٨، وهذه الآية ساقطة من النسخة (أ).

من الغيظ قل موتوا بغيظكم إنَّ الله عليم بذات الصدور<sup>١</sup>. وقال تعالى: (إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً)<sup>٢</sup>.

فحذر الله<sup>٣</sup> المؤمنين من أعدائهم الكافرين، قال العلماء: دلت هذه الآية أنَّهم<sup>٤</sup> لا يجوز أن يتخذوا كتاباً ولا عملاً على المسلمين<sup>٥</sup>.

والمعنى في عدم الجواز ظاهر، وذلك أن العاقل لا يفعل إلا مصلحة دينية أو دنيوية، فمتى انتفى هذان الأمران امتنع ذلك الفعل شرعاً؛ إذ يكون<sup>٦</sup> فعله عبثاً، والعبث مُمتنع، والإنسان لا يُقيم غيره مقامه إلا إذا عرف محبته له ونصحه<sup>٧</sup> والقيام بأمره أحسن قيام. وقد أخبر الله تعالى أنَّهم أعداء، وأنهم يحبون ما نكره ويكرهون ما نحب، فانتفت المصلحة الدنيوية لهذا، مع ما تضمَّنت ولايتهم من تعظيمهم وإعزازهم وإهانة المسلمين وإذلالهم، فانتفت المصلحة الدينية لهذا، فحُرِّمت ولايتهم لانتفاء المصلحتين.

وأيضاً فإنَّ العاقل لا يُمكن [٤٨] عدوه ممَّا يحبه ولا يُمِّن بحبه<sup>٨</sup> لو لم يرد بذلك شرع، فكيف وقد ورد الوعيد العظيم والعقاب الشديد في ذلك من الله تعالى؟<sup>٩</sup>

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآيتان ١١٨، ١١٩.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): زيادة قوله تعالى: (إن الله بما يعملون محيط)، والنص القرآني من سورة آل عمران: الآية ١٢٠.

<sup>٣</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> قوله: "دلت هذه الآية أنهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "لا يجوز أن يتخذوا أحداً من اليهود ولا النصارى كتاباً ولا عملاً على المسلمين أبداً".

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "إذ قد يكون"، وفي النسخة (ب): "أو يكون"، وفي النسخة (ج): "ويكون".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): زيادة: "له".

<sup>٨</sup> قوله: "ولا يُمِّن بحبه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> من أول قوله: "والمعنى في عدم الجواز ظاهر" إلى آخر قوله: "في ذلك من الله تعالى" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م)، لكن في النسخة (هـ): توجد هذه الزيادة: "وفي فتاوى النووي أيضاً سئل عن رجل يهودي وُلِّي صيرفياً في بيت مال المسلمين؛ ليزن الدراهم المقبوضة والمصرفوفة وينقدها، ويُعتمد قوله، هل تحل توليته أم لا؟ وهل يُتاب ولي الأمر على عزله واستبدال مسلمٍ بدله؟ وهل يُتاب المساعد في عزله؟ فأجاب: لا تحل تولية اليهودي، ولا يجوز إبقاؤه فيها، ولا يحل اعتماد قوله في شيءٍ من ذلك، ويُتاب ولي الأمر في عزله واستبدال مسلم ثقة، ويُتاب

وكتب بعض العمّال إلى عمر بن الخطّاب أنّ العدو قد كثُر، وأنّ الخونة قد كثروا، أفستعين<sup>١</sup> بالأعاجم؟ فكتب إليه عمر<sup>٢</sup> أنّهم أعداء الله، وأنّهم لنا غششة<sup>٣</sup> فأنزلوهم حيث أنزلهم الله، ولا تردوا إليهم شيئاً.

وقال عمران بن أسد: أتانا كتاب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى محمّد ابن المبشر: أمّا بعد فإنّه بلغني أنّ في عمّالك رجلاً<sup>٤</sup> يُقال له<sup>٥</sup> حسان على غير دين الإسلام، والله تعالى يقول: (يا أيّها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتّخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتّقوا الله إنّ كنتم مؤمنين)<sup>٦</sup>. فإذا أتاك كتابي هذا فادع حسان إلى الإسلام، فإن أسلم فهو منّا ونحن منه، وإن أبي فلا تستعن به<sup>٧</sup>، ولا تستعمل غير أهل الإسلام على شيءٍ من أعمال المسلمين<sup>٨</sup>. فقرأ الكتاب وأسلم<sup>٩</sup>، فعلمه الطهارة والصلاة.

---

المساعد في عزله، انتهى. وعبارة علمائنا ومنهم كثير من شراح المنهاج: لا يجوز أن يتّخذ الذمي طبيباً مع وجود مسلم طبيب، ولا صيرفياً ولا مباشراً مع وجود مسلم يقوم بذلك". ولعل المقصود بشرّاح المنهج هنا أي شُراح كتاب المنهاج للإمام النووي.

<sup>١</sup> في بقية النسخ: "فستعين" بدون همزة الاستفهام.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "فكتب إليهم عمر"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "فكتب عمر إليه".

<sup>٣</sup> "غششة": جمع "غاش"، يقال: غش صاحبه: زين له غير المصلحة، وأظهر له غير ما يضمّر. المعجم الوسيط ٢ /

٦٥٣.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "رجل" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الكلمة منصوبة بالفتحة الظاهرة - وليست مرفوعة ولا مجرورة - لوقوعها اسماً لأن مؤخرها.

<sup>٥</sup> "له" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٦</sup> سورة المائدة: ٥٧.

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فلا تستعمله أبداً وأبعده".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "المؤمنين"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "والسلام".

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "فأسلم"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "فلما قرأ الكتاب أرسل خلف حسان وقرأه عليه فأسلم وحسن إسلامه"، وما بعد ذلك ساقط لعدة صفحات، إلى أول قوله: "وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عماله".



وذكر جويرية بن أسماء أن أبا موسى كتب إلى عمر<sup>١</sup> أن المال قد كثر، وكثر ما نأخذ ولسنا نحصيه إلا بالأعاجم. فكتب إليه عمر: لا تعدهم في شيء سلبهم الله إياها، واغتشوهم<sup>٢</sup> على دينكم، وأنزلوهم حيث أنزلهم الله تعالى، وتعلموا فإنما هي الرجال<sup>٣</sup>.

وذكر لعمر غلام نصراني من أهل الحيرة، فقيل له: لو اتخذته<sup>٤</sup> كاتباً؟ فقال:  
[٤٨ب] قد اتخذت إذا بطانة من دون المؤمنين.

ولم يبلغنا أن أحداً من الخلفاء الراشدين استعمل كاتباً كافراً مع حاجتهم لهم في ذلك الوقت، إذ كان<sup>٥</sup> العرب أمة أمية لا تحسن الحساب، وأما اليوم ففي المسلمين سعة وغناء<sup>٦</sup> عنهم، أبعدهم الله وخذلهم.

وقد قال عمر رضي الله عنه: لا حرمة لوال ضيع المسلمين، ولا لفاسق روع المؤمنين. وورد عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من<sup>٧</sup> كرب يوم القيامة)<sup>٨</sup>. وعنه: (والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)<sup>٩</sup>.

<sup>١</sup> كلمة "عمر" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "اغتشوهم" وهو تصحيف من الناسخ، ومعنى "اغتشوهم": ظنوا بهم الغش، أو ظنوا أنهم غشاشون. لسان العرب ٥ / ٣٢٦٠.

<sup>٣</sup> ذكره ابن القيم في أحكام أهل الذمة ١ / ٢١١.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "اتخذت" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "قال".

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "كانت".

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "وغنى".

<sup>٨</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: (كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من) ساقط سهواً من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٤ / ٢٠٧٤، كتاب: الذكر والدعاء، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ وأخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٣٢٦، كتاب: البر، باب: ما جاء في ستر المسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقال أبو عيسى هذا حديث حسن.

<sup>١٠</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ١ / ٧٨، كتاب: الإيمان، باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، عن أنس رضي الله عنه، دون قوله: "والذي نفسي بيده"، والحديث تقدم تخريجه.

ففي عزل هؤلاء الأعداء الخبثة عن<sup>١</sup> المسلمين تنفيساً لكرهم وتفريجاً عنهم. ولقد بلغني أن النصراني في قرى مصر وبلادها يكون سبياً في خراب البلاد وإجلاء أهلها عنها، وينهب الأموال، ويؤذي الرجال، ويفعل ما يقدر عليه من النكاية، وفي هذا دمارٌ عظيمٌ وفسادٌ كبير، وقد قال الحكماء<sup>٢</sup>: إن متزلة العمال من الوالي متزلة السلاح من المقاتل، فليجتهد جهده في ابتغاء صالح العمال، فإذا فقد الوالي عمال الصدق كان كفقده المقاتل السلاح يوم الحرب.

فيجب ألا يؤلَّى الأعمال إلا أهل الحزم والكفاية والصدق والأمانة والدين والنصيحة والمحبة للمولى.

فهل في النصارى [٤٩] أيديك الله<sup>٤</sup> شيء من هذه الخصال؟ بل فيهم ضدها، فيهم الكذب والظلم والخيانة والغش والعداوة والبغضاء والأذى للناس<sup>٥</sup> والجور على العباد، وتجد الأمير مع ذلك يفوض إليه أمره، ويطلع على سره، ويرجع إلى قوله في إقطاعه وغلمانه وحاشيته، حتى إن عدو الله يكون<sup>٦</sup> حرمة عند حاشية الأمير والفلاحين أكثر من الأمير، يقبلون يديه، ويقفون على رأسه إذا جلس، لا يخالفه الأمير فيما يقوله، ولا يفعل إلا ما يشير به عليه، ويركب عدو الله الخيل المسومة على رقاب المسلمين، ويسب خيار الصالحين وأهل الدين، فلا يقدر أحد على الانتصاف منه لاتصاله بذلك الأمير، فيكون سبياً في خذلان<sup>٧</sup> المسلمين، وباعثاً على إهانة الموحدين، فإن خالفه أحد أو أنكر عليه ما يفعله اشتكاه لأمره، ويقول له: حرمتي من حرمتك، وما أهان هذا الرجل إلا أنت. فيحتد الأمير لذلك، ويستشيط<sup>٨</sup> غيظه، ويوقع المكروه بذلك الرجل الصالح أو العالم،

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "على" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "العلماء".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "فقد" بدون كاف التشبيه، وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> قوله: "أيديك الله" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> كلمة "للناس" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تكون".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "خلان" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "ويشتد".

والأمير لا يعلم ما يترتب على هذا<sup>١</sup> من عظيم الخطب وسوء العاقبة، كل هذا خديعة من أعداء الله تعالى واستدراج للدولة.

فهل يقوم ذنب<sup>٢</sup> عند الله مقام<sup>٣</sup> هذا الذنب العظيم؟ وهل شيء<sup>٤</sup> أفزع من هذا الخطب الجسيم؟ فمثل من يستكتب هؤلاء كمثل من [٤٩ب] يربّي الكلب العقور ويوقفه في طرق<sup>٥</sup> المسلمين، وقد قيل:

ومن يربط الكلب العقور ببابه      فعقر جميع الناس من رابط الكلب

أو كمثل من يسترعي الذئب<sup>٦</sup> الغنم، وقد قال الأول:

وراعي الشاء<sup>٧</sup> يحمي الذئب عنها      فكيف إذا الذئب لها رعاة

والله للذئب أشفق على الغنم من النصارى على المسلمين؛ فإن الذئب إنما يؤذي الغنم<sup>٨</sup> ليدفع ضرورته ويسد جوعته، وأعداء الله يؤذون المسلمين بطراً، ويتقربون بإهانتهم، حتى<sup>٩</sup> من جملة ما يفعلونه يقصدون به النكاية أنهم يقولون بحضرة المسلمين: زينا بامرأة القاضي فلان، وفعلنا بامرأة الأمير فلان. كل هذا<sup>١٠</sup> يقصدون به الإهانة والاستهزاء واحتقار المسلمين واهتمامهم<sup>١١</sup>، فأسأل الله العظيم أن يريح منهم أهل الإسلام ويذيقهم كأس الحمام.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "ما يترتب عليه".

<sup>٢</sup> كلمة "ذنب" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "مثل مقام".

<sup>٤</sup> كلمة "شيء" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "طريق".

<sup>٦</sup> كلمة "الذئب" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "الشاء".

<sup>٨</sup> قوله: "من النصارى على المسلمين؛ فإن الذئب إنما يؤذي الغنم" ساقط من النسخة (ب).

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "زيادة: إن".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "ذلك".

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "اهتمامهم" وهو تصحيف من الناسخ.

وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عمّاله أن لا تولوا على عملنا إلا أهل القرآن. فكتبوا إليه: إنا قد<sup>١</sup> وجدنا فيهم خيانة. فكتب إليهم: إن لم يكن في أهل القرآن خيراً فأجدر ألا يكون في غيرهم خيراً<sup>٢</sup>. وقال عمر بن عبد العزيز لرجل: انظر لنا كاتباً يكون أبوه<sup>٣</sup> عربياً. فقال كاتب له: قد كان أبو النبي كافرًا. فقال: جعلت هذا مثلاً، وعزله.

ففي<sup>٤</sup> هذه الحكاية فائدتان:

الأولى: أنه<sup>٥</sup> ينبغي أن يُنتخب الكاتب حتى يُنظر في آباءه. [٥٠ أ]

[والثانية]<sup>٦</sup>: عزل من يعرض بالنبي صلى الله عليه وسلم عن العمل؛ لئلا يتعدى شومه على من يستخدمه، فكيف بمن يسبه ويبغضه؟

ولم يزل الناس يتشاءمون بالكفار ويكرهون مجالستهم وتقريبهم خشية أن يصيبهم العقاب، والله در<sup>٧</sup> الرشيد هارون<sup>٨</sup> سمع أبا نواس ينشد بيتاً فيه التعريض بعصا موسى فقال: يا ابن اللخناء<sup>٩</sup>، أنت المستهزئ بعصا موسى، وأمر بإخراجه من عسكره في ليلته. فكيف بمن يستهزئ بالدين ويسب سيّد المرسلين؟ تجب والله مباحثته ومشاققته ومحادثته

<sup>١</sup> "قد" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "كفى حذراً أن لا يكون في أعداء الله ورسوله خيراً أبداً"، وما بعد هذا ساقط إلى أول قوله تعالى: (أولئك هم شر البرية).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "أبواه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "في".

<sup>٥</sup> قوله: "الأولى: أنه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "والثاني"، لكن الأقرب لمناسبة السياق هو "الثانية"؛ لأن الكلمة صفة لموصوف محذوف يدل عليه السياق تقديره "الفائدة" وهي كلمة مؤنثة وليست مذكرة.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "الرشيد خليفة الله في أرضه هارون طاب ثراه".

<sup>٨</sup> قوله: "يا ابن اللخناء" ساقط من النسخة (ج)، واللخناء: هي المرأة التي تصدر منها رائحة نتنة، أو التي لفرجها رائحة نتنة أو قبيحة. لسان العرب ١ / ٢٥٢.

والاستعلاء عن<sup>١</sup> كلامه والترفع عن استخدامه، هو أحقر من أن يُنظر إليه، قال الله تعالى: (أولئك هم شر البرية)<sup>٢</sup>. وقال تعالى: (إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذلين)<sup>٣</sup>.

وقد قال بعض الحكماء: من يصحب صاحب السوء<sup>٤</sup> لا يسلم<sup>٥</sup>، ومن يصحب صاحباً صالحاً يغنم.

وسئل مالك عن النصراني يُستكتب<sup>٦</sup>، قال: ما أرى ذلك، ومن ذلك أن الكاتب يُستشار، أفُستشار<sup>٨</sup> النصراني في أمور المسلمين وغير ذلك؟ ما يعجبني أن يُستكتب. وفي كتاب الأفضية من المدونة: ولا يتخذ القاضي كاتباً نصرانياً.

قال بعض العلماء: ولا ينبغي أن يستكتب القاضي من المسلمين إلا العدول المرضيين.

قال مالك: وأخبرني رجل عن ابن سيرين أنه نزل به شيء في خاصته، فأمر رجلاً أن يلقي فلاناً وفلاناً [فيستشيرهما]<sup>١٠</sup> له في ذلك، وأمره ألا يستشير [ب. ٥٠] غيرهما. فقيل لمالك: رجاء علم ذلك عندهما. قال: بل<sup>١١</sup> رجاء أن يُوفقاً<sup>١٢</sup> في ذلك الأمر لفضلهما، ورجاء بركة ذلك.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "على".

<sup>٢</sup> سورة البينة: الآية ٦.

<sup>٣</sup> سورة المجادلة: الآية ٢٠.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "سوء".

<sup>٥</sup> قوله: "من يصحب صاحب السوء لا يسلم" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> كلمة "صاحباً" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> من أول قوله: "وسئل مالك عن النصراني يستكتب" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى آخر قوله: "فانظر في هذا الوعيد الشديد".

<sup>٨</sup> "أفُستشار" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٩</sup> المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس الأصبحي ٥ / ١٤٧ ، ١٤٨.

<sup>١٠</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخة (أ): "فيستشيرهم"، لكن الأقرب لمناسبة السياق "فيستشيرهما"؛ لأن الحديث إنما هو عن مثنى، وهو ما أثبتته النسختان (ب) و (ج).

<sup>١١</sup> "بل" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>١٢</sup> في النسخة (أ): "يرفقا" وهو تصحيف من الناسخ.

قال بعض العلماء: لا<sup>١</sup> ينبغي لأحدٍ أن يصحب إلا من يُقتدى به في دينه وخيره؛ لأن قرين السوء يُردي، ويُندم على اتّخاذه خليلاً، قال الله تعالى:

(وقيضنا لهم قرناء فزَيَّنوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أممٍ قد خلت من قبلهم من الجن والانس إتهم كانوا خاسرين)<sup>٢</sup>. وقال تعالى: (ويوم يعص الظالم على يديه يقول يا ليتني اتّخذت مع الرسول سبيلاً يا ويلتى ليتني لم اتّخذ فلاناً خليلاً لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني)<sup>٣</sup>.

ولا ينبغي لأحدٍ أن يستشير في شيءٍ من أموره إلا من يخاف الله تعالى من أهل الأمانة، مخافة أن يغشه ولا ينصحه<sup>٤</sup>. وينبغي أن يتوخى في ذلك أهل الفضل والدين تبركاً بهم، ورجاء أن يؤمنوا فيما يشيرون به عليه لفضلهم.

ففي هذا التحذير كفاية، وليس بعد هذا الإنذار غاية، فهذه آيات الله تُقرأ وأحكامه تُتلى. فليت شعري أي شيء حسن<sup>٥</sup> هذه الخصلة الذميمة، ورخص في هذه السيرة القبيحة؟ وما الباعث على فعل هذه الرذيلة مع تواتر الأخبار وتظاهر الآثار في منع ذلك؟ وهل من فعل هذا بعد سماعه لما ورد من المنع إلا كما قال الله تعالى: (يسمع آيات الله ثم يفرجه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم وإذا علم من آياتنا شيئاً اتّخذها هزواً أولئك [١٥١] لهم عذاب مهين من ورائهم جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئاً ولا ما اتّخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم)<sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> "لا" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> سورة فصلت: الآية ٢٥.

<sup>٣</sup> سورة الفرقان: الآيات ٢٧ - ٢٩.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "ينفعه".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "حصل" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> سورة الجاثية: الآيات ٨ - ١٠.

فانظر في هذا الوعيد الشديد، وسأضرب لك مثلاً: لو وُلِّك السلطان إقليماً أو بلداً من البلاد، وبعث كتابه إليك<sup>١</sup> يتضمّن أن فلاناً عدوّي فلا تقرّبهُ ولا تستخدمه، ونابذه وأظهر له العداوة وأذله وأصغره، وإن لم تفعل ذلك عاقبتك وعزلتُك وسلبتُ نعمتك. ففهمت معنى ما في الكتاب<sup>٢</sup> ثم<sup>٣</sup> عمدت<sup>٤</sup> إلى ذلك الرجل فقرّبته منك، وشاورته في أمرك، وأطلعتّه على سرّك<sup>٥</sup>، وسلّمت إليه مالك، وفوضت إليه أمرك<sup>٦</sup>، وولّيته على رعيتك، أكنت تستحقّ العقوبة من سلطانك<sup>٧</sup> أم لا؟

فالنصارى أيّك الله أعداء الله، وقد أنزل الله كتابه<sup>٨</sup> وقال فيه ما علّمته<sup>٩</sup> من تحريم ولايتهم وتقريبهم واستكثابهم وولايتهم على المسلمين إلى غير ذلك ممّا قدّمنا ذكره<sup>١٠</sup>.

فالبدار البدار<sup>١١</sup> قبل نزول العقاب وخراب الديار. فإن اعتذر معتذر منهم عن قبح حاله، وأبدى الباعث له على سوء فعاله<sup>١٢</sup> وقال: قد أبت<sup>١٣</sup> الصواب<sup>١٤</sup> وأوتيت<sup>١٥</sup> فصل

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وأضرب لك مثلاً: هو أن ولي أمرك أرسل إليك كتابه"، وفي النسخة (م) نفس الشيء مع اختلاف كلمة "ضرب" بدلاً من "أضرب".

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "معنى الكتاب".

<sup>٣</sup> "ثم" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٤</sup> كلمة "عمدت" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> قوله: "وأطلعتّه على سرّك" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> قوله: "وفوضت إليه أمرك" ساقط كذلك من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ولي أمرك".

<sup>٨</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فاليهود والنصارى أعداء الله وأعداء رسوله وقد أنزل الله كتابه لك بذلك".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "كما علّمته".

<sup>١٠</sup> قوله: "ممّا قدّمنا ذكره" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١١</sup> "البدار" مصدر "بَدَرَ" إلى الشيء بدورا ومبادرة وبدارا، من باب قعد: أسرع. المصباح المنير ١ / ٥٢، ومختار الصحاح ٤٣. والمؤلف بقوله: "البدار البدار" يستحث المسلمين إلى المسارعة إلى تصحيح أوضاعهم قبل نزول العقاب والبلاء انتقاماً من الله تعالى.

<sup>١٢</sup> في النسخة (ج): "حاله"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "فإن اعتذر من أرباب الدولة معتذر" وما بعده ساقط إلى قوله: "سوء فعاله".

<sup>١٣</sup> في النسخة (ب): "أوتيت"، وفي النسخة (ج): "بئنت"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "فهمت".

<sup>١٤</sup> في النسخة (أ): "قد أتيت بالصواب".

<sup>١٥</sup> "وأوتيت" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

الخطاب<sup>١</sup>، لكن<sup>٢</sup> الضرورات تبيح المحظورات، ولولا ضرورتنا لما قرّبناهم، ولكن للحاجة إليهم استكثناهم<sup>٣</sup>.

فهذا رجلٌ حلّت به بلواه، وباع آخرته بدنياه، وأضله الله على علم، وجعل إلهه هواه، وغاية ما يقوله إذا سلّم له ما ادعاه<sup>٤</sup> أنه فضل عرض الحياة الدنيا على الآخرة، وأعرض عما أعدّه الله لأهل شريعته الزاكية الطاهرة<sup>٥</sup>، [٥١ب] واستهان بما عظّمه الله، وقرب من أبعده الله، ووالى وصاحب أعداء رسول الله لأجل نزرٍ يسير<sup>٦</sup> وعرضٍ حقير خالف لأجله أمر إلهه، وأعزّ أعداء ربّه<sup>٧</sup> على أوليائه، وخيف عليه الوعيد في قوله تعالى:

(أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون)<sup>٨</sup>.

ومع هذا فليس الأمر على ما زعمه<sup>٩</sup>، ولا الخطب على ما توهمه، بل هو على الضدّ ممّا ذكره<sup>١٠</sup> والنقيض ممّا حرّره؛ فإن المسلمين<sup>١١</sup> أصفى أذهاناً<sup>١٢</sup>، وأيقظ قلوباً، وأذكى عقولاً، وأكثر أمانة<sup>١٣</sup>، وأعظم ديانة<sup>١٤</sup> من هؤلاء الغلف القلوب، الضعفاء العقول،

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "وأيت بصواب الخطاب".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "لأن".

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ولكن الحاجة داعية إليهم لأمانتهم واستكثابهم" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "بأنه".

<sup>٥</sup> من أول قوله: "وغاية ما يقوله إذا سلم له ما ادعاه" إلى آخر قوله: "لأهل شريعته الزاكية الطاهرة" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وصاحب أعداء الله ورسوله لأجل شيء يسير"، وفي النسخة (م): "ووالى أعداء الله ورسوله لأجل شيء يسير".

<sup>٧</sup> في النسخة (م): "وأغراه أعداء الله".

<sup>٨</sup> سورة البقرة: الآية ٨٦.

<sup>٩</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "يزعمه".

<sup>١٠</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ضد ما ذكره".

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "إذ المسلمون".

<sup>١٢</sup> من أول قوله: "فإن المسلمين أصفى أذهاناً" إلى أول قوله: "ولما أراد سليمان بن عبد الملك" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٣</sup> قوله: "وأكثر أمانة" ساقط من النسخة (أ).

<sup>١٤</sup> في النسخة (أ): "أمانة".



[الذين]<sup>١</sup> لا يفرِّق أحدٌ منهم بين العقل والمعقول، ولا بين النقل والمنقول، فهم الطائفة العمياء، والجهلة الجهلاء<sup>٢</sup>.

قال بعض العلماء: ولقد عذرتُ بعض الفضلاء إذ قال: إنَّ النصارى غيرة<sup>٣</sup> بني آدم. فأبيُّ جمالٍ بمن هذه صفتهم<sup>٤</sup>؟ وأيُّ فخرٍ بمن هذه سيرتهم<sup>٥</sup>؟ وما الذي عدل بهذا الغرِّ عن المؤمنين وأولياء ربِّ العالمين و[محبِّي]<sup>٦</sup> سيِّد المرسلين؟

وليس هذا غرضهم في استخدامهم، وإنما الأمر عندي في هذا أن المسلمين يزعمهم<sup>٨</sup> دينهم عن انتهاك المحارم، وتمنعهم رأفتهم وشفقتهم على عباد الله من المظالم وتحمل المآثم، فهم في الغالب لا يقولون إلا الصدق، ولا يأخذون إلا الحق، فيظهر للغبي الجاهل أن هؤلاء يكونون للأموال أكثر استخراجاً، وتكون<sup>٩</sup> الأقطاع بمباشرتهم أكثر خراجاً، وهذا جهلٌ ممن توهمه، [٥٢] وخرق ممن زعمه<sup>١٠</sup>؛ فإن معظم ما يدخل به الفساد على الدول<sup>١١</sup> تقليد الأعمال من ليس لها بأهل، فإن كل واحدٍ من أعداء الله حريصٌ على جمع الدنيا، نابذٌ لدينه ومروءته، يبتغي عرَض الدنيا، يتخذون المسلمين بذلك خُدّاماً، ويستعملون<sup>١٢</sup> عليهم، ويظهرون عليهم العزة، فإذا اهتضمت حقوق المسلمين، وأكلت

<sup>١</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "الذي"، لكن الأقرب لمناسبة السياق هو "الذين".

<sup>٢</sup> كلمة "الجهلاء" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٣</sup> يُقال: "رجلٌ غرٌّ" بكسر الغين أي: غير مُحَرَّب، ويُقال أيضاً: "جاريةٌ غيرةٌ" أي: غير مُحَرَّبة، والاسم: "الغيرة" بالكسر. والغيرة أيضاً الغفلة. لسان العرب ٥ / ٣٢٣٥، ومختار الصحاح ص ٤٧١.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "فإن" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "صفتهم".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "صفتهم".

<sup>٧</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسخة (أ): "محبوا"، لكن الأقرب إلى الصواب "محي" وهو ما أثبتته النسختان (ب) و (ج)؛ وذلك لأن الكلمة في موقع الجر بالياء، وليست في موقع الرفع حتى تُكْتَب بالواو.

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "يرغبهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "ويكون".

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): "وخرق من توهمه وزعمه" وفيه تصحيف من الناسخ.

<sup>١١</sup> في النسخة (أ): "السلطان".

<sup>١٢</sup> في النسخة (أ): "يستعملون" وهو تصحيف من الناسخ.

أموالهم ، وأهينوا من عدوهم، فسدت نياتهم، وقلت طاعتهم، فانتقضت الأمور، ودب الفساد إلى الدول.

ولما<sup>١</sup> أراد سليمان<sup>٢</sup> بن عبد الملك أن يستكتب كاتب الحجّاج - يريد<sup>٣</sup> ابن أبي مسلم - قال له عمر بن عبد العزيز: أسألك بالله يا أمير المؤمنين ألا تُحيي ذكر الحجّاج باستكتابك إياه. فقال: يا أبا حفص، إني لم أجد عنده خيانة دينار<sup>٤</sup> ولا درهم<sup>٥</sup>. فقال له عمر بن عبد العزيز: أنا أوجدك<sup>٦</sup> من هو أعفُّ منه في الدينار والدرهم. قال: من هو؟ قال: إبليس ما مسَّ ديناراً ولا درهماً ، وقد أهلك هذا الخلق<sup>٧</sup>. وهذا المثال يحسُن في النصارى<sup>٨</sup>؛ لأنهم بإبليس أشبه وله أنسب<sup>٩</sup>.

ولقد بلغني أن فرسان المسلمين وحماة الموحّدين<sup>١٠</sup> يقفون<sup>١١</sup> بين [يدي]<sup>١٢</sup> أحد أعداء الله من أصحاب الدواوين وهو جالس في دسته<sup>١٣</sup> لا ينظر إليهم ولا يعول عليهم

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "قال: وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> كلمة "سليمان" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "يزيد" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "خيانة في دينار".

<sup>٥</sup> من أول قول عمر بن عبد العزيز: "أسألك بالله يا أمير المؤمنين" إلى آخر قول سليمان بن عبد الملك: "إني لم أجد عنده خيانة دينار ولا درهم" ساقط من النسخة (هـ).

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "أوجد لك".

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وقد أهلك غالب خلق الله تعالى"، وقد ذكر هذه الرواية أبو بكر الطرطوشي في سراج الملوك ص ١٦٨.

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "يحسن بالنصارى" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "حسن في اليهود والنصارى".

<sup>٩</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة قوله: "فانهم بعقلك في صفات من ينبغي أن يكون كاتباً"، وما بعد هذا ساقط إلى أول قوله: "كان يحيى بن خالد يقول لولده ...".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "الدين".

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يقومون".

<sup>١٢</sup> كلمة "يدي" ساقطة سهواً من النسخة الأم، ولكنها مثبتة في النسخ (أ) و (ب) و (ج)، وقد أثبتناها لمناسبة السياق.

<sup>١٣</sup> "الدست" من الثياب ما يلبسه الإنسان ويكفيه لتردده في حوائجه، والجمع: "دسوت" مثل: فلس وفلوس. انظر: المصباح المنير ١ / ٢٦٣.

حتى [يبدلوا] <sup>١</sup> له الرشا، فحينئذ يكلمهم <sup>٢</sup> بأنفة وتعاضم، ويخاطبهم بتكبرٍ وتجبُّر. كلُّ ذلك يفعلونه نكايَةً للمسلمين، وإهانةً لأمة <sup>٣</sup> رسول ربِّ العالمين. وأيضاً فإنَّ المسلمين ينصحون ولا يغشُّون، ويحبُّون إخوانهم ولا يألوهم نصحاً، وهؤلاء [٥٢ب] يعتقدون أنَّ أموال المسلمين مباحة لهم وكذلك أنفسهم، يتقرَّبون بأخذ أموالهم وإهلاك نفوسهم، قال الله تعالى:

(إن يتقوكم يكونوا لكم أعداءً ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) <sup>٤</sup>.

وقد وقع هذا بعينه لما دخلت التتر خذلهم الله إلى دمشق في أيام الملك المظفر رحمه الله، أظهر أعداء الله النصارى العداوة، وتغلَّبوا على المسلمين، وبسطوا إليهم أيديهم وألسنتهم بالسوء، ونابدوا المسلمين أشدَّ المنابذة <sup>٥</sup>، وعاملوهم أقبح المعاملة، وتعرَّضوا بالأنبياء <sup>٦</sup> وسبوا الأولياء، وأهانوا المصاحف والمساجد <sup>٧</sup>.

فهل يؤمن من يفعل هذا وسيِّد المرسلين صلى الله عليه وسلَّم يقول: (لا يُلدغ المؤمن من جحرٍ واحدٍ مرتين) <sup>٨</sup>؟

<sup>١</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (أ) و (ب): "يبدلون"، وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الفعل منصوب بحذف النون وليس مرفوعاً بثبوتها، لأنه فعل من الأفعال الخمسة.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "يكلمه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> قوله: "لأمة" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> "أن" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> سورة الممتحنة: ٢.

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "أشدَّ منا بذة".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "للأنبياء".

<sup>٨</sup> سبقت الإشارة إلى بعض ما حدث من النصارى في تلك الفترة وذلك عند الحديث عن قوله تعالى: (وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر ... الآية) في الفصل الثاني.

<sup>٩</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ١٠ / ٦٤٨، كتاب: الأدب، باب: لا يُلدغ المؤمن من جحرٍ مرتين، عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٤ / ٢٢٩٥، كتاب: الزهد، باب: لا يلدغ المؤمن من جحرٍ مرتين، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

فهذه سيرة المسلمين وطريقة الصحابة والتابعين، فمن خالفها قُصِمَ، ومن حاد عنها وُصِمَ، وحقيقٌ بمن يخالف الله ورسوله أن ينسلخ من الدين، ويموت على غير ملة المؤمنين، قال الله تعالى:

(فَاعْرُضْ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) <sup>١</sup>.

## فصل

في الصفات التي ينبغي أن تكون في <sup>٢</sup> الكاتب، التي لا غنى عنها ولا بد لكل كاتبٍ منها

كان يحيى بن <sup>٣</sup> خالد يقول لولده: لا بد لكم من كُتَّابٍ <sup>٤</sup> فاستعينوا بالأشراف، وإيَّاكم وسفلة الناس؛ فإنَّ النعمة على الأشراف أبقي وهي بكم أحسن، والمعروف عندهم أشهر، والشكر منهم أكثر.

وقد قال بعضهم <sup>٥</sup>: الدنيا [٥٣] دول، والمال عارية، ولنا بمن قبلنا أسوة، وفينا لمن بعدنا عبرة. ويُقال في الأخبار <sup>٦</sup>: أحسن الحسن تجنُّب القبيح.

فينبغي أن يكون الكاتب من أهل الأدب والمروءة والحلم والروية والدين والعلم والعقل والفضل والنصيحة والأخطار <sup>٧</sup> والهَمَم <sup>٨</sup>؛ فإنَّ بهم ينتظم الملك، ويستقيم الأمر،

<sup>١</sup> سورة النجم: الآية ٢٩.

<sup>٢</sup> "في" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> قوله: "يحيى بن" ساقط سهواً من النسخة (د).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "كاتب".

<sup>٥</sup> قوله: "وقد قال بعضهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> من أول قوله: "ويقال في الأخبار" إلى آخر قوله: "فمكثوا أعداءهم من أنفسهم وأموالهم" ساقط من النسخ (د)

و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> "الأخطار": جمع "خَطَرٌ"، وخطَرُ الرجل: قدره ومزله، يُقال: خطَرُ الرجل يخطر خطراً، على وزن: شَرَفٌ

شرفاً، إذا ارتفع قدره ومزله فهو خطير. انظر: المصباح المنير ١ / ٢٣٧، ومختار الصحاح ١٨٠.

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "الهمة".

ويُستوفى الخراج، وتُعمَّر البلاد، فموقع الكاتب من الأمراء موقع أسماءهم التي بها يسمعون، وأبصارهم التي بها يبصرون، وأيديهم التي بها يبطشون، فإذا كان الأمر على ما وصفت<sup>١</sup>، والحال على ما ذكرت، أصغى إليه الأمير إصغاءً لا تسعه معه المخالفة، ومتى لم يكن مُتَّصِفاً<sup>٢</sup> بهذه الصفات كان ضرره أعظم<sup>٣</sup> من نفعه، وخفضه أولى من رفعه.

وينبغي أن يكون حليماً في موضع الحلم، مقداماً في موضع الإقدام، محجماً في موضع الإحجام، ليناً في موضع اللين، شديداً في موضع الشدَّة، مؤثراً للعفاف والعدل والإنصاف، كتوماً للأسرار، وفيّاً عند الشدائد، عالماً بما يأتي ويذر، يضع الأمور مواضعها، قد نظر في العلوم وأحكامها، وطالع في سير الدول السابقة وعِلْمِهَا.

وينبغي أن يكون مُتَجَنِّباً للكبر والعظمة والحماقة والرعونة، مُشْفِيقاً على العباد، مُتَجَنِّباً للفساد، مراقباً لله تعالى ذكره، مؤثراً لطاعته، رءوفاً بعباد الله وخلقه.

وليكن على الضعيف رفيقاً، وللمظلوم منصفاً، فإنَّ أحبَّ الخلق إلى الله أرفقهم بعياله<sup>٤</sup>. ثمَّ ليكن بالحقِّ حاكماً، [٥٣ب] وللأشراف مكرماً ومدارياً، وللبلاد عامراً، وللرعيَّة متألِّفاً. وليكن متواضعاً حليماً ليناً في استقصاء الحقوق واستجلاب الخراج، وليحذر متالف<sup>٥</sup> السرف وسوء عاقبة الترف، فإنَّهما يعقبان الفقر، ويذلَّان الرقاب، ويفضحان أهلها<sup>٦</sup>.

وأقول<sup>٧</sup> في آخر هذا الفصل ما يسبق به المثل: (من يلزم الصحة يلزم العمل).

فبهذه الأخلاق تدور الأرزاق، ويحلو المذاق، وتصلح العباد، وتعمر البلاد.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "فإن كان الأمر كما وصفت".

<sup>٢</sup> كلمة "متصفاً" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "أكثر".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "على".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "متلف".

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "أهلها" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "أقول" بدون الواو.

فتأمل بعقلك هل في النصارى لعنهم الله شيءٌ من هذه الصفات، أو تحلوا بشيءٍ من هذه الأدوات، حتى يُوهَّلوا للرياسة، أو يُرشَّحوا<sup>١</sup> للسياسة؟ كلا والله، بل قصدهم لأنفسهم مالٌ يجمعونه، أو مسلمٌ<sup>٢</sup> يؤذونه، أو مفسدة تعود على أهل الإسلام يفعلونها أو نكاية للمسلمين يقصدونها.

فعلیهم سخط الله ونكاله وخزيه وعقابه، أراح الله منهم المسلمين، وجعلهم آية للعالمين وعبرة للناظرين، فإنهم قد ارتقوا في الغشِّ إلى ما لا حدَّ له، وفي الخيانة إلى ما يعجز الوصف عنه، وحصلوا من أموال المسلمين ما لا يُقدَّر قدره ولا يُستطاع ضبطه<sup>٣</sup>.

وإني لأعرف منهم رجلاً، وهو ممن لا يُؤبَّه له، يخدم بعض الأمراء ويتجر بجاهه، ويتحيل على جمع المال، بلغني من غير واحدٍ أنه يُحصِّل له في كل يوم في الغالب خمس مائة درهم، وفي بعض الأيام أكثر من ذلك.

فكيف بكتاب السلطان المستوفيين الذين [٥٤ أ] هيبتهم نافذة في كل إقليم<sup>٤</sup>، وحرمتهم قائمة في كل قطر، يحمل إليهم الولاية والنظار والفلاحون من الأموال والغلال ما لا يعلمه إلا الله تعالى، ولهم حمايات أعظم<sup>٥</sup> من كثير من الأمراء، يأكلون أموال المسلمين بإخافتهم، ويستطيون عليهم بإهانتهم؟ فلو حُسم هذا الداء من أصله زال هذا الفساد كله<sup>٦</sup>.

وبالجملة فلو لم يكن في استخدامهم<sup>٨</sup> إلا إهانتهم المسلمين<sup>٩</sup>، كانت كافية في المقصود.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "يصلحوا".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "ومسلم".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "حصره ولا ضبطه".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "هيبتهم في كل إقليم نافذة".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "أكثر".

<sup>٦</sup> كلمة "هذا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> كلمة "كله" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "فلو لم يكن فيه"، وكلمة "استخدامهم" ساقطة.

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "إلا إهانة المسلمين".

وعجبت من المسلمين مع سلامة عقولهم وقوة فكرهم سلموا أنفسهم لليهود من الأطباء وأموالهم للنصارى من الكتاب<sup>١</sup>، فمكّنوا أعداءهم من أنفسهم وأموالهم، حتى قتل بعضهم:

لُعِنَ النصارى واليهود لأنهم<sup>٢</sup>      نالوا<sup>٣</sup> بكيدهم لنا الآمالا  
صاروا أطباءً وكتّاباً لكي      يتقاسموا الأرواح والأموالا

ولقد اشتهر بين الناس<sup>٤</sup> أن النصراني جامكيتته<sup>٥</sup> في الشهر ثلاثة دنانير أو دينلرين<sup>٦</sup>، يشرب الخمر في كل ليلة، ويغرم المائتين والثلاث مائة درهم، ويسكر فيهزأ بالدولة، ويسبُّ المسلمين والأمراء ويستخفُّ بعقولهم، ولا يقدر الولاة على ردِّهم<sup>٧</sup> عن ذلك ولا ردعهم عنه لأجل الأمراء. وهذا فسادٌ عظيمٌ وأمرٌ جسيمٌ، يُخشى على الإسلام سوء عاقبته.

وحكى<sup>٨</sup> ابن عبدوس في كتاب الوزراء<sup>٩</sup> أن المنصور قلد حماداً التركي السواد وأمره ألا يدع أحداً من أهل الذمة يكتب لأحدٍ من العمال على أحدٍ [٥٤ب] من المسلمين إلا قطع يده، فأخذ حماد شاهويه الواسطي فقطع يده<sup>١٠</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "وأموالهم من النصارى الكتاب" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "لعن الله النصارى واليهود لأنهم"، وفي النسختين (د) و (م): "لعن اليهود والنصارى لأنهم"، وفي النسخة (هـ): "لعن اليهود مع النصارى إنهم"، وهذا كله مما لا يتسق والوزن الشعري للبيت، والأقرب إلى الصواب ما أثبتته بقية النسخ ومنها النسخة الأم، وهو ما أثبتناه.

<sup>٣</sup> في النسخة (ب): "قالوا" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> من أول قوله: "ولقد اشتهر بين الناس" إلى آخر قوله: "يخشى على الإسلام سوء عاقبته" ساقط من النسخ: (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> "جامكية" وجمعها: جوامك، هي: الراتب المربوط لشهر أو أكثر، وهي من الكلمات التي كانت تتردد في عصر المؤلف. انظر: د. سعيد عبد الفتاح عاشور: العصر المالكي في مصر والشام ص ٤١١.

<sup>٦</sup> قوله: "أو دينارين" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "درهم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "قال".

<sup>٩</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "كتاب الوزارة" وهو تصحيف من الناسخ؛ لأن اسم الكتاب المعروف به هو: "كتاب الوزراء والكتاب"، وليس "كتاب الوزارة".

<sup>١٠</sup> كتاب الوزراء والكتاب لابن عبدوس الجهشياري ص ١٣٤، باختلاف يسير.

وذكر أن المنصور<sup>١</sup> جلس يوماً في الحضراء<sup>٢</sup>، فبينما هو مشرف إذ نظر إلى صيَّاد قد<sup>٣</sup> ألقى شبكة<sup>٤</sup> فأخرج<sup>٥</sup> سمكةً عظيمة، فقال المنصور لبعض مواليه: اخرجوا إلى المسيب فمروه أن يوكل<sup>٦</sup> بالصيَّاد من يدور معه<sup>٧</sup>، فإذا باع السمكة<sup>٨</sup> قبض على مشتريها<sup>٩</sup> وصار به إلينا.

ففعل المسيب<sup>١٠</sup> ذلك، فلقي الصيَّاد رجل<sup>١١</sup> نصراني<sup>١٢</sup> فابتاعها منه<sup>١٣</sup> بثلاثين درهماً، فلما دفع إليه الثمن قبض عليه، فأدخله على أبي جعفر فقال: من أنت؟ قال: رجل<sup>١٤</sup> من أهل الذمَّة. قال: بكم ابتعت هذه<sup>١٥</sup>؟ قال: بثلاثين درهماً. قال: وكم عيالك؟ قال: ليس لي عيال. قال: كم عندك من المال؟ قال: ما عندي شيء.

فأمر<sup>١٦</sup> المسيب بمعاقبته<sup>١٧</sup>، فأقر<sup>١٨</sup> بثلاثين ألف درهم<sup>١٩</sup> أنه<sup>٢٠</sup> اختلسها من أموال المسلمين، فأخذها منه<sup>٢١</sup> وتركه<sup>٢٢</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (م): "أبا جعفر المنصور".

<sup>٢</sup> في النسخة (م): "في القصر"، ولعل المقصود أنه كان جالساً في قصره في الحضراء التي يُقصد بها عاصمة الدولة.

<sup>٣</sup> "قد" ساقطة من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "شبكة".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فاصطاد".

<sup>٦</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فأمر المسيب أن يوكل"، وقوله: "فقال المنصور لبعض مواليه" ساقط.

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "من حيث لا يعلم".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "فإذا باع سمكته"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "فإذا باعها لأحد".

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "قبض على المشتري".

<sup>١٠</sup> كلمة "المسيب" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١١</sup> "منه" ساقطة من النسخة (هـ).

<sup>١٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "السمكة"، ومن أول قوله: "فقال من أنت؟" إلى آخر قوله: "قال: بكم

ابتعت هذه؟" ساقط سهواً من النسخة (م).

<sup>١٣</sup> في النسخة (ب): "قال: فأمر" بزيادة: "قال".

<sup>١٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "بزيادة: "فعوقب".

<sup>١٥</sup> في النسخ (أ) و (د) و (هـ) و (م): "وأنه" بزيادة الواو.

<sup>١٦</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "بزيادة قوله: "وقطع يده".

<sup>١٧</sup> كتاب الوزراء والكتاب ص ١١٤، مع بعض الاختلاف.



فلو رأى أبو جعفر المنصور زماننا هذا، الذي ينفق النصراني [فيه] <sup>٢</sup> ألف درهم لا خطر لها عنده ولا قيمة <sup>٣</sup>؟ ومع هذا فعندهم من الأموال ما لا تصل إليها الأفكار، ولا تهتدي لها الأسرار، والمصلحة التامة أخذها منهم <sup>٤</sup>.

وقد فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالصحابة، وفيه أسوة، شاطرهم أموالهم <sup>٥</sup>، وحاشى الصحابة من الخيانة، وإنما حُجَّتْه في ذلك أنهم انتفعوا في أموالهم بجاه المسلمين، فأخذ نصف أموالهم <sup>٦</sup>.

قال العلماء: [٥٥] هذا <sup>٧</sup> إنما يُفَعَّلُ فيمن كان <sup>٨</sup> له مالٌ قبل التولية، وأما من كلن فقيراً قبل ذلك فإنه يُؤخَذُ ماله كله.

فانتفاع المسلمين بما خيّر من بقائها <sup>٩</sup> مع هذه الطائفة الخائنة، يتخذونها نواءً <sup>١٠</sup> لأهل الإسلام، ويكثرونها لتربُّص الدوائر بهم <sup>١١</sup>، فأخذ أموالهم إضعافاً لهم، وكسرٌ

<sup>١</sup> "أبو" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> "فيه" ساقطة من النسخة الأم وكذلك من النسخ (أ) و (ب) و (ج)، لكن الأقرب إلى الصواب إثباتها لمناسبة السياق.

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وما ينفق فيه اليهود والنصارى من الألوف لا قدر لها عندهم ولا قيمة".

<sup>٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وما عندهم من الأموال ما لا ينحصر كان أمر بعقوبة الجميع وأخذها منهم غصباً".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "في أموالهم".

<sup>٦</sup> ذكر ابن سعد في طبقاته أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد قاسم غير واحد من عماله أموالهم عند عزلهم، منهم سعد ابن أبي وقاص وأبو هريرة رضي الله عنهما. انظر: الطبقات الكبرى ٣ / ١٥٠؛ كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال ٥ / ٨٥٣.

<sup>٧</sup> كلمة "هذا" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "مع من كان".

<sup>٩</sup> في النسخة (م): "إبقائها".

<sup>١٠</sup> "نواء" بالكسر والمد: عداء، يُقال: ناواته مناواةً ونِواءً، من باب "قاتل" إذا عاديته. المصباح المنير ٢ / ٨٦٨؛ ومختار الصحاح ٦٨٤. وفي النسخة (م): "نواة" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١١</sup> "بهم" ساقطة من النسخة (م).

لشوكتهم<sup>١</sup> وإذلال<sup>٢</sup> لكلمتهم، مع ما فيه من استغناء المسلمين بأموالهم، وسرور الموحدين بإذلالهم، وأمن عاقبتهم من القيام والخروج على أهل الدولة، من جهة أن أكثر الناس عبيد الدنانير والدرهم<sup>٣</sup>، يتبعون من كانت عنده، فإذا أخذت أموالهم حُسم هذا الداء، واستُئذ هذا الباب.

فنسأل الله العظيم أن يوقظ قلب ملكنا لهذه الشدة يزيلها عن الإسلام، ولهذه الغمة يريح منها الأنام؛ فهو الملك الذي نصر الله به هذا الدين، وأعز به المسلمين، وأذل به الكافرين<sup>٤</sup>، وغرس محبته في قلوب الناس أجمعين، لما حصل لهم بميمون طلعت من إفاضة الخيرات، والتعطف على الرعايا وذوي الحاجات، وتخفيف المظالم عن الخلق، وإجهاد نفسه في الجهاد في سبيل الله، والمواظبة على العبادات، ومهاجرة الشهوات واللذات، استحقاقاً بزخارف الدنيا، ونفوراً من ورطات الهوى، والتفاتاً إلى حسن الثواب<sup>٥</sup>، هذا كله - في عنفوان السن<sup>٦</sup>، وريعان الشباب، وبداية الأمر - يُنبه العقلاء لما ستتهى إليه<sup>٦</sup> [٥٥ب] الحال إذا قارب سن الكمال.

إِنَّ الْهَلَالَ إِذَا رَأَيْتَ نَمُوهُ      أَيَقْنَتَ أَنْ سَيَصِيرُ بَدْرًا كَامِلًا

الله تعالى يمدّه بأطول الأعمار<sup>٧</sup>، وينشر أعلامه في أقاصي الديار إن شاء الله تعالى. جعلنا الله ممن تبصر من العمى، وأتبع طريق الهدى، ونصح للمسلمين، وأرضى رب العالمين بمباعدة أعدائه وأعداء سيّد المرسلين، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على سيّدنا محمد نبيّه وعلى آله وسلّم تسليماً كثيراً.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "لشهوتم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> من أول قوله: "من جهة أن أكثر الناس عبيد الدنانير والدرهم..." إلى آخر الباب ساقط من النسخ (د) و

(هـ) و (م)، لكن في النسخة (د): زيادة قوله: "وفي هذا القدر كفاية".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "ونخذل الكافرين".

<sup>٤</sup> من أول قوله: "والمواظبة على العبادات ومهاجرة الشهوات واللذات" إلى آخر قوله: "والتفاتاً إلى حسن الثواب" ساقط من النسخ (أ) و (ب) و (ج).

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بما".

<sup>٦</sup> كلمة "إليه" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "يمده بالملائكة الأبرار".

## الباب السادس

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

## [الأصل في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

الأصل في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة<sup>١</sup> والإجماع<sup>٢</sup>:

أما الكتاب: فقوله تعالى: (كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ)<sup>٣</sup>.

وقال تعالى: (الَّذِينَ إِذَا مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا

عَنِ الْمُنْكَرِ)<sup>٤</sup>.

وقال تعالى: (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ)<sup>٥</sup>.

وقال تعالى في ذم تارك ذلك: (لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ

وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مَنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا

يَفْعَلُونَ)<sup>٦</sup>.

وقال تعالى: (فَلَمَّا نَسُوا [١٥٦] مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ

<sup>١</sup> قوله: "الكتاب والسنة" ساقط سهواً من النسخة (د).

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وإجماع الأمة".

<sup>٣</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٠.

<sup>٤</sup> سورة الحج: الآية ٤١.

<sup>٥</sup> سورة التوبة: الآية ٧١، وهذه الآية ساقطة من النسخ (ب) و (ج) و (د) و (هـ) و (م).

<sup>٦</sup> سورة المائدة: الآيتان ٧٨ ، ٧٩.

ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون<sup>١</sup>. والآيات في ذلك كثيرة.

وأما السنة: فما رُوِيَ عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه<sup>٢</sup>، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان)<sup>٣</sup> قَالَ بعض العلماء: يعني أضعف فعل أهل الإيمان<sup>٤</sup>.

وأجمع المسلمون على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر<sup>٥</sup> إلا شيئاً رُوِيَ عن<sup>٦</sup> الرافضة لا يُعتدُّ بخلافهم.

وقال عليه السلام: (مثل المدهين في حدود الله والواقع فيها مثل قوم<sup>٧</sup> استهموا سفينة، فصار بعضهم في أسفلها وصار بعضهم في أعلاها، فكان الذي في أسفلها يمرُّ بالماء على الذي في أعلاها، فتأذوا به، فأخذ فأساً فجعل ينقر أسفل السفينة، فأتوه فقالوا: ما لك؟ قال: تأذيتم بي ولا بد لي من الماء. فإن أخذوا على يديه أنجوه ونجوا أنفسهم، وإن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم)<sup>٨</sup>.

<sup>١</sup> سورة الأعراف: الآية ١٦٥، وهذه الآية ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٢</sup> "فإن لم يستطع فبلسانه" ساقط سهواً من النسخة (م).

<sup>٣</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ١ / ٦٩، كتاب: الإيمان، باب: كون النهي عن المنكر من الإيمان وأن الإيمان يزيد وينقص وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب، عن أبي بكر رضي الله عنه. وأخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٤٦٩-٤٧٠، كتاب: الفتن، باب: ما جاء في تغيير المنكر باليد أو باللسان أو بالقلب، عن أبي سعيد الخدري، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى أول قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مثل المدهين في حدود الله... الحديث).

<sup>٤</sup> قوله: "قال بعض العلماء: يعني أضعف فعل أهل الإيمان" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٥</sup> كلمة "المنكر" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> قوله: "رُوِيَ عن" ساقط كذلك سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "رجل" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وإن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم) ساقط سهواً من النسخة (ب). والحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٥ / ١٦٦، كتاب: الشركة، باب: هل يُقرَع في القسمة والاستهام فيه، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه، باختلاف يسير في بعض الألفاظ. وأخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٤٧٠، كتاب: الفتن، باب رقم ١٢، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

وهذا من<sup>١</sup> التمثيل البديع؛ لأنَّ الفاعل للمُنْكَر<sup>٢</sup> إن لم يُمنع منه<sup>٣</sup> أدى إلى هلاكه وهلاك غيره، كما أن الناقر في أسفل السفينة بالفأس إن لم يُمنع من ذلك<sup>٤</sup> أفضى إلى غرقه وغرقهم<sup>٥</sup>.

ورَوَى حذيفة بن اليمان أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: (والذي نفسي بيده لتَأْمُرُنَّ بالمعروف ولتَنْهَوْنَ عن المنكر أو [٥٦ب] لِيُوشِكَنَّ اللهُ أَنْ يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يُسْتَجَابَ لكم)<sup>٦</sup>.

ورَوَى عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: (إذا عُمِلَتِ الخَطِيئَةُ في الأرض من شهدها فأنكرها كان<sup>٧</sup> كمن غاب عنها، ومن غاب عنها<sup>٨</sup> فرضيها كان كمن شهدها)<sup>٩</sup>.

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: (يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية: (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم)<sup>١٠</sup>، فإنني سمعت رسول الله

<sup>١</sup> "من" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "لأن مولي الكفرة على المسلمين".

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "من ذلك".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "إن لم يُمنع منه".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "وغرق الناس"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "كما أن ناقر السفينة بالفأس إن لم يُبرد أهلكت نفسه وغيره وأغرق كل من فيها".

<sup>٦</sup> أخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٤٦٨، كتاب: الفتن، باب: ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن. وأخرجه أحمد في مسنده ٥ / ٣٨٨-٣٨٩ عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه. وهذا الحديث ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> "كان" ساقطة سهواً من النسخة (د).

<sup>٨</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: "ومن غاب عنها" ساقط سهواً من النسختين (أ) و (هـ).

<sup>٩</sup> أخرجه أبو داود في سننه ٤ / ١٢٢، كتاب: الملاحم، باب: الأمر والنهي، عن العرس بن عميرة الكندي رضي الله عنه، وسكت عنه أبو داود. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧ / ١٣٩، حديث رقم ٣٤٥، عن العرس بن عميرة، وقال محققه: حديث حسن.

<sup>١٠</sup> سورة المائدة: الآية ١٠٥.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا مَنْكَرًا فَلَمْ يَغَيِّرُوهُ يَوْشِكُ أَنْ يَعُمَّهُمُ اللهُ بِعِقَابِهِ)<sup>١</sup>.

وقال عليه السلام: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ الْعَامَّةَ<sup>٢</sup> بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يَنْكُرُوهُ فَلَا يَنْكُرُونَهُ<sup>٣</sup>، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ<sup>٤</sup>).

وقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللَّهَ<sup>٥</sup> يَقُولُ: (مَرَوْا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُونِي فَلَا أُجِيبُكُمْ، وَتَسْأَلُونِي فَلَا أُعْطِيكُمْ، وَتَسْتَنْصِرُونِي فَلَا أَنْصِرُكُمْ)، ثُمَّ قَرَأَ: (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ)<sup>٦</sup>.

وقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّمَا مِثْلِي وَمِثْلُكُمْ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَارًا فَجَاءَ الْفَرَاشَ فَتَهَافَتَتْ فِيهَا، فَأَنَا أَمْنَعُكُمْ مِنْ أَنْ تَقْعُوا فِي النَّارِ)<sup>٧</sup>. يعني: أنها كم عن الذنوب

<sup>١</sup> أخرجه ابن ماجة في سننه ٢ / ١٣٢٧، كتاب: الفتن، باب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وأخرجه أحمد في مسنده ١ / ٢، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وأخرجه ابن حبان في صحيحه ١ / ٥٣٩، كتاب: البر والإحسان، باب: ذكر البيان بأن المنكر والظلم إذا ظهرا كان على من علم تغيرهما حذر عموم العقوبة، وصححه ابن حبان.

<sup>٢</sup> لفظ الجلالة ساقط سهواً من النسخة (ب)، وقوله: "إِنَّ اللَّهَ" ساقط من النسخة (م).

<sup>٣</sup> كلمة "العامة" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> قوله صلى الله عليه وسلم: "فلا ينكرونه" ساقط من النسخ: (ج) و (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٤ / ١٩٢، عن عدي بن عمير الكندي رضي الله عنه. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧ / ١٣٨، عن العرس بن عمير رضي الله عنه. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسخ (د)

و (هـ) و (م) إلى آخر قوله: "بخلاف إذا رآه فإنه يجب عليه بالشروط المتقدمة".

<sup>٦</sup> لفظ الجلالة ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>٧</sup> أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٦ / ١٥٩، عن عائشة رضي الله عنها. والنص القرآني من سورة البقرة: الْآيَاتِ ١١، ١٢.

<sup>٨</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٦ / ٥٦٦، كتاب: الأنبياء، باب: قوله تعالى: (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وكذلك ١١ / ٣٨٣، كتاب: الرقاق، باب: الانتهاء عن المعاصي، عن أبي

والمعاصي؛ فإن الذنوب [٥٧] تلقي صاحبها في النار.

### [شروط وجوب النهي عن المنكر]

والنهي عن المنكر من واجبات الإسلام ودعائم الدين<sup>١</sup>، وفيه أجر كبير، وثواب كثير<sup>٢</sup>، وفضل عظيم، وخير جسيم. ولوجوبه ثلاثة شروط:

الأول: أن يكون عارفاً بالمعروف والمنكر؛ لأنه إذا لم يكن عارفاً به أدى<sup>٣</sup> إلى إنكار معروفٍ أو أمرٍ بمنكر.

والشروط الثاني: أن يأمن<sup>٤</sup> أن يؤدي إنكاره إلى منكرٍ أكبر منه، مثل أن ينهى عن شرب خمر<sup>٥</sup> فيؤول نهيته عن ذلك إلى قتل نفس، لأنه إذا لم يأمن ذلك لم يجز له أمرٌ ولا نهي.

والثالث: أن يعلم أو يغلب على ظنه أن إنكاره المنكر مزيلٌ له أو منقِصٌ منه، وأن أمره بالمعروف مؤثرٌ فيه ونافع؛ لأنه<sup>٦</sup> إذا لم يعلم<sup>٧</sup> ذلك ولا غلب على ظنه لم يجب عليه أمرٌ ولا نهي.

فالشرطان الأولان مُشترطان<sup>٨</sup> في الجواز، والشروط الثالث مُشترطٌ في الوجوب. فإن عُدِم الأولان لم يجز أمرٌ ولا نهي، وإن عُدِم الثالث انتفى الوجوب وبقي الجواز

هريرة رضي الله عنه. وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ١٧٨٩، كتاب: الفضائل، باب: شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>١</sup> قوله: "ودعائم الدين" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "وثواب جزيل كثير"، وفي النسخة (ج): "وثواب جزيل".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "لأنه إذا لم يُعرَف أدى".

<sup>٤</sup> قوله: "أن يأمن" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "الخمر".

<sup>٦</sup> "لأنه" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يفعل" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> كلمة "مُشترطان" ساقطة من النسخة (أ).



والاستحباب لجواز أن يُقبَل منه، لا سيِّما إذا<sup>١</sup> فعل ذلك برفقٍ فإنَّه أدعى للقبول، قال تعالى: (فقولا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى)<sup>٢</sup>.

وأما الانتداب لذلك وتفقدُه فغير واجبٍ على أحدٍ في خاصَّة نفسه سوى الإمام، ولكن يُستحبُّ ذلك لمن قوي عليه، بخلاف إذا رآه فإنَّه يجب عليه بالشروط المتقدِّمة.

### [مراتب الناس في تغيير المنكر]

قال بعض العلماء<sup>٣</sup>: والناس في تغيير المنكر والأمر بالمعروف على مراتب:

■ فرض العلماء فيه<sup>٤</sup> تنبيه الولاة [٥٧ب] وحملهم على جادة العلم.

■ وفرض الولاة تغييره بقوتهم<sup>٥</sup> وسلطانهم.

■ وفرض سائر الناس رفعه إلى الحكام والولاة بعد النهي عنه قولاً<sup>٦</sup>.

قال بعض العلماء<sup>٧</sup>: ويحسن لكل مؤمن أن يغير المنكر وإن ناله بعض<sup>٨</sup> الأذى،

ويؤيد هذا المترع<sup>٩</sup> أن<sup>١٠</sup> في قراءة عثمان بن عفان وابن مسعود وابن الزبير: (يأمرون

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "ولا سيما إن".

<sup>٢</sup> سورة طه: الآية ٤٤.

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال العلماء".

<sup>٤</sup> "فيه" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "بنفوسهم".

<sup>٦</sup> كلمة "قولاً" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> كلمة "بعض" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> كلمة "بعض" ساقطة كذلك من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٩</sup> كلمة "المترع" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٠</sup> "أن" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون<sup>١</sup> بالله على ما أصابهم<sup>٢</sup>. قال غيره<sup>٣</sup>: التغيير باليد للأمرء، وباللسان للعلماء، وبالقلب للعامّة.

وينبغي للأمرء<sup>٤</sup> أن يأمر في السرّ إن استطاع<sup>٥</sup>؛ ليكون أبلغ في الموعظة والنصيحة<sup>٦</sup>، وأدعى إلى القبول<sup>٧</sup>، قال أبو الدرداء: (من وعظ أخاه في العلانية فقد شانه، ومن وعظه في السرّ فقد<sup>٨</sup> زانه). فإن لم تنفعه الموعظة في السرّ فإنه يأمر في العلانية، ويستعين بأهل الخير ليزجره<sup>٩</sup> عن المعصية، فإن لم يفعلوا ذلك غلب<sup>١٠</sup> عليهم المعاصي فيأتيهم العذاب فيهلكهم جميعاً.

وروي عن أبي الدرداء قال: لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً لا يجلب<sup>١١</sup> كبيركم ولا يرحم صغيركم، ويدعو خياركم فلا يستجاب لهم<sup>١٢</sup>، ويستنصرون فلا ينصرون، ويستغفرون فلا يغفر لهم. وقال عمر بن عبد العزيز<sup>١٣</sup>:

<sup>١</sup> في النسخة (د): "ويستعينوا" وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الفعل مرفوع بثبوت النون، وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها؛ وذلك لوقوعه معطوفاً على مرفوع.

<sup>٢</sup> سورة التوبة: الآية ٧١. وفي النسخ (د) و (هـ) و (م) بعد هذه الآية زيادة: "وقال تعالى: (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور)" الآية ١٧ من سورة لقمان.

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال بعضهم".

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "للأمير" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وينبغي للأمرء أن يأمر في السرّ إن استطاعوا"، وفي النسخة (ب) نفس هذا الكلام بزيادة كلمة "المعروف" بعد قوله: "أن يأمر"، وفي النسخة (م) نفس الكلام باختلاف كلمة "فينبغي" بدلاً من "وينبغي".

<sup>٦</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "والنصح".

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "للقبول"، وما بعدها ساقط إلى آخر قوله: "فيأتيهم العذاب فيهلكهم جميعاً".

<sup>٨</sup> "فقد" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "ليزجره" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "غلبت".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "أو ليسلطن الله عليكم من لا يجلب"

<sup>١٢</sup> قوله: "ويدعو خياركم فلا يستجاب لهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٣</sup> من أول قوله: "وقال عمر بن عبد العزيز" إلى أول قوله: "قال مالك بن دينار: إن الله تعالى... ساقط من

النسخ (د) و (هـ) و (م).

إن الله لا يعذب العامة بعمل<sup>١</sup> الخاصة، ولكن إذا ظهرت المعاصي فلم ينكروها فقد استحل القوم جميعا العقوبة.

وذكر أن الله تعالى [أ٥٨] أوحى إلى يوشع بن نون أنني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم. قال: يا رب هؤلاء الأشرار، فما بال الأخيار؟ قال: إنهم لم يغضبوا لغضبي، واكلوهم وشاربوهم<sup>٣</sup>.

قال مالك بن دينار: إن الله تعالى أوحى إلى الملائكة<sup>٤</sup> أن أخرجوا قرية كذا. قال: فصاحت<sup>٥</sup> الملائكة إلى ربها تعالى وقالوا: ربنا<sup>٦</sup> إن فيها فلانا عبدك العابد. فقال عز من قائل: أسمعوني ضحيجه، فإن وجهه لم يتغير غضبا عن محارمي<sup>٧</sup>.

وينبغي لفاعل ذلك<sup>٨</sup> أن يقصد به<sup>٩</sup> وجه الله تعالى لا حمية لنفسه، لأنه إذا قصد به وجه الله وإعزاز الدين<sup>١٠</sup> نصره الله، وإن كان لحمية نفسه خذله الله تعالى، فإنه روي عن عكرمة أنه ذكر<sup>١١</sup> أن رجلا مر بشجرة تعبد من دون الله، فغضب فقال: هذه الشجرة تعبد من دون الله، ثم إنه أخذ فأسا وركب حماره<sup>١٢</sup>، ثم توجه نحو الشجرة ليقطعها، فلقيه إبليس

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "بذنوب".

<sup>٢</sup> قوله: "من خيارهم وستين ألفاً" ساقط سهوا من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٧ / ٥٣، باب: في مباحة الكفار والمفسدين، فصل: في مجانبة الظلم، عن الوضين بن عطاء رضي الله عنه، حديث رقم ٩٤٢٨.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "للملائكة"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "إلى ملائكة".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فضحت".

<sup>٦</sup> كلمة "ربنا" ساقطة سهوا من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "لم يتغير غضبا في محارمي"، وفي النسختين (ب) و (ج): "لم يتمر غضبا على محارمي".

<sup>٨</sup> من أول قوله: "وينبغي لفاعل ذلك" ساقط من النسختين (د) و (هـ) و (م) إلى آخر قوله: "فإذا قال ذلك فله ثواب من أمر بالمعروف وهى عن المنكر"، لكن هناك قوله: "فينبغي أن من سمع هذه الآيات والأحاديث الشريفة في حق هؤلاء اليهود والنصارى أن يظهروا الغيرة لله تعالى".

<sup>٩</sup> "به" ساقطة من النسختين (ب) و (ج).

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): زيادة: "ونصره".

<sup>١١</sup> قوله: "أنه ذكر" ساقط من النسخة (ج).

<sup>١٢</sup> في النسخة (ج): "حمارا".

في الطريق على صورة إنسان فقال له: إلى أين؟<sup>١</sup> فقال: رأيت شجرة تُعبد من دون الله فأعطيت الله عهداً أن أركب حماري وأخذ فأسي وأتوجه نحوها فأقطعها. فقال له إبليس: ما لك ولها؟ دعها فأبعدهم الله. فلم يرجع، فقال له إبليس: ارجع وأنا أعطيك كل يوم أربعة دراهم، ترفع طرف<sup>٢</sup> فراشك فتجدها<sup>٣</sup>. فقال له: أو تفعل ذلك؟ فقال<sup>٤</sup>: نعم، ضمننت لك كل<sup>٥</sup> [٥٨ب] يوم. فرجع إلى منزله فوجد ذلك يومين أو [ثلاثة]<sup>٦</sup> أو ما شاء الله، فلما أصبح بعد ذلك رفع طرف فراشه فلم ير شيئاً، ثم يوماً آخر فلم ير شيئاً، فلما رأى أنه لا يجد<sup>٧</sup> الدراهم أخذ الفأس وركب الحمار وتوجه نحو الشجرة، فلقية إبليس<sup>٨</sup> على صورة إنسان فقال له: إلى أين تريد؟ قال: شجرة تُعبد من دون الله أريد أن أقطعها. فقال له إبليس لا تطيق ذلك، أمّا أول مرة فكان خروجك غضباً لله، فلو اجتمع أهل السماوات والأرض ما ردوك، وأمّا الآن فإنّما<sup>٩</sup> خرجت حيث لم تجد الدراهم، فلئن تقدّمت لندقن عنقك. فرجع إلى بيته وترك الشجرة.

فمن وجدت فيه الشروط المتقدمة وجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قلت<sup>١٠</sup>: وهذه الشروط<sup>١١</sup> إنّما تكون في التغيير باليد واللسان، وأمّا بالقلب فلا يشترط فيه إلا شرط واحد، وهو العلم بكونه منكراً أو معروفاً.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "فقال: إلى أين تريد؟".

<sup>٢</sup> كلمة "طرف" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تجدها" بدون الفاء.

<sup>٤</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "قال".

<sup>٥</sup> كلمة "كل" ساقطة سهواً من النسخة (ب)، وقوله: "كل يوم" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة الأم وكذلك في النسختين (ب) و (ج): "ثلاثاً"، لكن الأقرب لمناسبة السياق "ثلاثة"؛ لأنها صفة "للأيام" وهي مذكر فيناسبها "ثلاثة" المؤنث؛ وذلك طبقاً للقاعدة النحوية، وهو ما أثبتته النسخة (أ).

<sup>٧</sup> في النسخة (ب): زيادة: "شيئاً من".

<sup>٨</sup> في النسخة (أ): "إنسان" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٩</sup> "فإنّما" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): "قال المؤلف تعهده الله برحمته".

<sup>١١</sup> قوله: "المتقدمة وجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قلت: وهذه الشروط" ساقط سهواً من النسختين (ب) و (ج).

وروي عن بعض الصحابة أنه قال: إذا رأى أحدكم منكراً لا يستطيع النكير عليه فليقل ثلاث مرات<sup>١</sup>: اللهم هذا منكر<sup>٢</sup>. فإذا قال ذلك فله ثواب من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر.

### [موقف أهل الإسلام تجاه هذا المنكر العظيم]

فإذا ثبت هذا فيتعين<sup>٣</sup> على أهل الإسلام أن يغيروا هذا المنكر العظيم، الذي عمَّ به الفساد، ووجب فيه<sup>٤</sup> الجهاد باللسان والجنان والبنان<sup>٥</sup>، وهو ما ينال المسلمين من أهل الذمة في وقتنا هذا من [٥٩] انتهاك حرمتهم، وخذلان كلمتهم<sup>٦</sup>، والفسق في حرمهم<sup>٧</sup>، والخيانة في أموالهم، وإهانة صلحائهم وعلمائهم، والاستعلاء عليهم، والطعن في دينهم، وهذا من الفساد العظيم والأمر الجسيم<sup>٨</sup>، وفي الكتاب العزيز:

(وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ)<sup>٩</sup>. ففي

الآية<sup>١٠</sup> النهي عن موالاته الكفار، وأنه إن لم يُفعل ذلك أدى إلى الفتنة والفساد.

فما أشبه هذا بوقتنا، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فلو غير هذا المنكر زالت هذه الضائقة عن المسلمين، وانشرحت لها صدورهم، وحسنت نياتهم وطويأتهم<sup>١١</sup>،

<sup>١</sup> قوله: "ثلاث مرات" ساقط سهواً من النسخة (أ).

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): زيادة قوله: "لا ترضاه". وفي النسخة (ج): "اللهم إن هذا منكر".

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فينبغي"، وقوله قبلها: "فإذا ثبت هذا" ساقط.

<sup>٤</sup> في النسختين (د) و (هـ) و (م): "به".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "باللسان والجنان والأركان".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "وخذلانهم".

<sup>٧</sup> قوله: "والفسق في حرمهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "والخطب الجسيم"، وما بعد هذا ساقط إلى أول قوله: "قال بعض العلماء:

من كان في أرضٍ وأظهروا فيها المعاصي".

<sup>٩</sup> سورة الأنفال: الآية ٧٣.

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "وفي الآية".

<sup>١١</sup> "وطويأتهم" ساقطة من النسخة (ج).

فدعوا لجيوش الإسلام بقلوبٍ صافيةٍ، فانصلحت أحوالهم، وكثرت أموالهم، وانتصروا على عدوهم، ففي الآثار الواردة: كما تكونون يُؤلى عليكم. فإذا سلّطت الأعداء على الرعيّة يوشك أن يُسلّط<sup>١</sup> عدوٌ من سلّطهم عليه.

فينبغي للإنسان في وقتنا هذا أن يفرّ بدينه إلى بلاد لا يكون فيها هذا المنكر العظيم، فقد روى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم أنّه قال:

(من فرّ بدينه من أرض<sup>٢</sup> إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض، استوجب الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبية محمد صلى الله عليه وسلّم)<sup>٣</sup>.

يعني<sup>٤</sup> أن إبراهيم عليه السلام هاجر من أرض حران إلى الشام، وهو قوله عزّ وجلّ: [٥٩ ب] (وقال إني ذاهبٌ إلى ربّي سيهدين)<sup>٥</sup>. يعني: إلى طاعة ربّي. وقد هاجر النبي صلى الله عليه وسلّم من مكة إلى المدينة.

قال بعض العلماء: من<sup>٦</sup> كان في أرض<sup>٧</sup> وأظهروا فيها المعاصي<sup>٨</sup>، فخرج منها ابتغاء وجه الله عزّ وجلّ، فقد اقتدى بأبيه<sup>٩</sup> إبراهيم عليه السلام، واقتدى بنبيه<sup>١٠</sup> محمد صلى الله

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "أن يسلّط الله عدوهم عليهم".

<sup>٢</sup> قوله صلى الله عليه وسلّم: (من أرض) ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> أورده الإمام القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٥ / ٣٤٧، عند تفسيره لقوله تعالى: (ألم تكن أرض الله واسعة... الآية ٩٧ من سورة النساء).

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "بمعنى".

<sup>٥</sup> سورة الصافات: الآية ٩٩.

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "فمن".

<sup>٧</sup> كلمة "أرض" ساقطة سهواً من النسخة (ب)، وفي النسخة (م): "من كان بأرض".

<sup>٨</sup> في النسخة (م): "وأظهروا فيها الفساد والمعاصي".

<sup>٩</sup> "بأبيه" ساقطة من النسخ (ب) و (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٠</sup> قوله: "واقتدى بنبيه" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

عليه وسلّم، فيكون رفيقهما في الآخرة<sup>١</sup>، قال تعالى: (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله)<sup>٢</sup>.

قال غيره: وإن لم يهاجر<sup>٣</sup> من أرضه وهو يقدر<sup>٤</sup> على أداء فرائض الله تعالى فلا بأس أن يقيم هناك، ويكون كارهاً لمعاصيهم، وهو معذور.

وروي عن ابن مسعود أنه قال: بحسب امرئ إذا رأى<sup>٥</sup> منكراً لا يستطيع له تغييراً أن يُعلم الله من قلبه أنه كاره.

وهذا فيمن لا يقدر على التغيير، ولا يقدر على<sup>٦</sup> تبليغه لذوي الأمور وأما من يقدر أن يُعلم السلطان بذلك أو ولاة الأمور فيجب عليه ذلك<sup>٧</sup>، ويأثم بتركه، ويُخشى عليه نزول البلاء والعذاب في الدنيا والآخرة، قال الله تعالى:

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)<sup>٨</sup>.

وبالجملة فاستكتاب النصارى<sup>٩</sup> وعلوهم على المسلمين مصيبة في الدين ومنكر عظيم، يجب على من قدر<sup>١٠</sup> على إزالته أن يزيله، ومن لم يقدر على ذلك فليرفع الأمور

<sup>١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ويكون رفيقاً لهم في الآخرة".

<sup>٢</sup> سورة النساء: الآية ١٠٠. وهذه الآية وما بعدها ساقط من النسخة (م) إلى آخر قوله: "ويكون كارهاً لمعاصيهم، وهو معذور"، وبدلاً من ذلك فإن هناك قوله: "فإن إبراهيم عليه السلام هاجر من أرض حران إلى الشام، وهو قوله عز وجل: (إني ذاهب إلى ربي سيهدين) [الآية ٩٩ من سورة الصافات] يعني إلى طاعة الله ربي، وقد هاجر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة".

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "يخرج".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "وهو قادر".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "يجب على من رأى".

<sup>٦</sup> قوله: "التغيير، ولا يقدر على" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وأما من يقدر على تبليغه فيجب عليه ذلك".

<sup>٨</sup> سورة النور: الآية ٦٣.

<sup>٩</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "اليهود والنصارى".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "من يقدر".

إلى من هو<sup>٢</sup> [١٦٠] أقدر منه، ويعظه ويعظم عليه وقع هذا الأمر؛ ليخرج من عهدة التكليف، فإن لم يقدر على ذلك ولا على الإنكار بلسانه<sup>٣</sup>، فلينكر بقلبه، ويبغض أعداء الله ويمقتهم<sup>٤</sup>، ويسأل الله تعالى كفهم عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم؛ فإن هذا من المصائب في الدين<sup>٥</sup>، وهو أعظم من المصيبة في المال؛ لأن المال إنما يُراد لصيانة الدين، ولا يُراد الدين لجمع<sup>٦</sup> المال، ويُقال: إن الله تعالى قال في بعض الكتب<sup>٧</sup> القديمة:

(عبدى، إني ملك لا أزول، فأطعني بما أمرتك به<sup>٨</sup>، وانتِ عمّا نهيتك عنه، حتى أجعلك ملكاً لا تزول. عبدى، أنا حي لا أموت، فأطعني بما أمرتك به<sup>٩</sup>، وانتِ عمّا نهيتك عنه، حتى أجعلك حياً<sup>١٠</sup> لا تموت. عبدى، أنا الذي أقول للشيء كن فيكون، فأطعني بما أمرتك به، وانتِ عمّا نهيتك عنه<sup>١١</sup>، حتى أجعلك في دارٍ إذا قلت للشيء<sup>١٢</sup> كن فيكون).

قال كعب الأحبار: ليس في الجنة أعلى من الفردوس، وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر.

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): "الأمر".

<sup>٢</sup> "هو" ساقطة سهواً من النسخة ( ب ).

<sup>٣</sup> قوله: "ويعظه ويعظم عليه وقع هذا الأمر؛ ليخرج من عهدة التكليف، فإن لم يقدر على ذلك ولا على الإنكار بلسانه" ساقط من النسخ ( د ) و ( هـ ) و ( م ).

<sup>٤</sup> في النسخ ( د ) و ( هـ ) و ( م ): "ولينكر بقلبه على أعداء الله ويبغضهم".

<sup>٥</sup> في النسختين ( د ) و ( هـ ): "فإن هذا أعظم المصائب في الدين"، وما بعده ساقط إلى آخر الباب، وفي النسخة ( م ) نفس الشيء مع اختلاف كلمة "الدنيا" بدلاً من "الدين".

<sup>٦</sup> في النسخة ( أ ): "لجميع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة ( ج ): زيادة: "المترلة".

<sup>٨</sup> "به" ساقطة من النسخة ( ج ).

<sup>٩</sup> "به" ساقطة من النسختين ( ب ) و ( ج ).

<sup>١٠</sup> في النسخة ( أ ): "حي" وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن الكلمة منصوبة بالفتحة الظاهرة - وليست مرفوعة ولا مكسورة - لوقوعها مفعولاً ثانياً للفعل "أجعل".

<sup>١١</sup> "عنه" ساقطة من النسخة ( ب ).

<sup>١٢</sup> في النسخة ( ج ): "حتى أجعلك تقول للشيء".



جعلنا الله تعالى مِّنْ غضب للمحارم، وتجنَّب الوقوع في المآثم، ووقانا شرور أنفسنا  
وسیئات أعمالنا، إِنَّه مجیب الدعوات ومفرِّج الكربات، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصلَّى  
الله على سيِّدنا محمدٍ نبيِّه<sup>١</sup> وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله ربِّ العالمين.

---

<sup>١</sup> كلمة "نبيه" ساقطة من النسختين (أ) و (ج).

## الباب السابع

في الظلم وسوء عاقبته

## [تعريف الظلم]:

[٦٠ ب] الظلم في اللغة: وضع الشيء في غير محله. واعلم أن من ولى النصارى<sup>١</sup> في شيء من<sup>٢</sup> أمور المسلمين فقد وضع الشيء في غير محله، مع ما تضمن ذلك من مخالفة أمر الله تعالى ورسوله؛ لأنه إذا ولى العدو على عدوه عليم قطعاً أنه يؤذيه وينكبه<sup>٣</sup> ويغشه<sup>٤</sup> ولا ينصحه<sup>٥</sup>، وقد قال الله تعالى في حق المؤمنين: (أولئك هم خير البرية)<sup>٦</sup>. وقال في حق النصارى واليهود والمشركين<sup>٧</sup>: (أولئك هم شر البرية)<sup>٨</sup>. ومن أشدّ الظلم أن يوّلى شر البرية على خير البرية<sup>٩</sup>، وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً)<sup>١٠</sup>.

وأمة رسول الله صلى الله عليه وسلم داخلون في هذا الخطاب<sup>١١</sup>، فاقتضت هذه الآية أن لا يوّلى كافر<sup>١٢</sup>؛ فإن الله تعالى أمر بطاعة الولاة والانقياد إليهم والتسليم لأمرهم<sup>١٣</sup>، ونهى عن طاعة الكفار، فاستفيد من هذا تحريم ولايتهم.

<sup>١</sup> في النسختين (د) و (هـ) و (م): "اليهود والنصارى".

<sup>٢</sup> قوله: "في شيء من" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> قوله: "وينكبه" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٤</sup> قوله: "ويغشه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> قوله: "ولا ينصحه" ساقط من النسخة (هـ).

<sup>٦</sup> سورة البينة: الآية ٧.

<sup>٧</sup> كلمة "المشركين" ساقطة من النسخ (أ) و (د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> سورة البينة: الآية ٦.

<sup>٩</sup> قوله: "على خير البرية" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>١٠</sup> سورة الكهف: الآية ٢٨.

<sup>١١</sup> قوله: "وأمة رسول الله صلى الله عليه وسلم داخلون في هذا الخطاب" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "أبداً".

<sup>١٣</sup> قوله: "والتسليم لأمرهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

وقال تعالى في حقّ المؤمنين: (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربّهم بالغداة والعشي

يريدون وجهه ولا تعدّو عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) <sup>١</sup>.

وقال في حقّ الكفّار: (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتّى يخوضوا

في حديثٍ غيره [١٦١] وإمّا يُنسيَنَّ الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) <sup>٢</sup>.

اقتضت هذه الآية إهانة الكفّار، وتحقير شأنهم <sup>٣</sup>، وتسميتهم ظالمين، وتحريم الجلوس معهم، فكيف بمشاورتهم واستكثابهم وتحكيمهم <sup>٤</sup>؟ فمن فعل ذلك فقد ظلم ظلماً كبيراً، وجار جوراً عظيماً.

### [ما ورد في الكتاب والسنة وأخبار السلف من الوعيد في الظلم]

وقد ورد في الكتاب العزيز <sup>٥</sup> وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبار السلف

من الوعيد في الظلم ما لا يُحصى كثرة <sup>٦</sup>:

قال الله تعالى: (إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل

يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقفا) <sup>٧</sup>. وقال تعالى: (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل

<sup>١</sup> سورة الكهف: الآية ٢٨.

<sup>٢</sup> سورة الأنعام: الآية ٦٨.

<sup>٣</sup> قوله: "وتحقير شأنهم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "واستحكاهم" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة قوله: "في المسلمين".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "كبيراً".

<sup>٦</sup> من أول قوله: "وقد ورد في الكتاب العزيز" إلى أول قوله تعالى: (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> كلمة "كثرة" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> سورة الكهف: الآية ٢٩.

الظالمون إنما يؤخرهم ليومٍ تشخص فيه الأبصار مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْتَدْتَهُمْ هَوَاءً<sup>١</sup>. وقال تعالى: (فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مَعَطَّلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ)<sup>٢</sup>. وقال تعالى: (وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ)<sup>٣</sup>.

وقال كعب الأحبار لأبي هريرة: في التوراة: من يظلم يُخْرَبُ بيته. فقال أبو هريرة: وذلك في كتاب الله تعالى: (فَتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا)<sup>٤</sup>.

وقال تعالى: (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا)<sup>٥</sup>.

وقال رسول [٦١ب] الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الظلم ظلماتٌ يوم القيامة)<sup>٦</sup>. وروى أبو موسى الأشعري قال: قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللهَ لِيَمْلِكُنِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ، وَقَرَأَ: (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ)<sup>٧</sup>. وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (اتقوا دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله

<sup>١</sup> سورة إبراهيم: الآيتان ٤٢ ، ٤٣ .

<sup>٢</sup> سورة الحج: الآية ٤٥ .

<sup>٣</sup> سورة الحج: الآية ٤٨ .

<sup>٤</sup> سورة النمل: الآية ٥٢ .

<sup>٥</sup> سورة الإسراء: الآية ١٦ .

<sup>٦</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٤ / ١٩٩٦ ، كتاب: البر، باب: تحريم الظلم، عن ابن عمر رضي الله عنهما؛ وأخرجه الدارمي في سننه ٢ / ١٥٧ ، كتاب: السير، باب: تحريم الظلم، عن ابن عمر رضي الله عنهما. ومن أول هذا الحديث إلى أول قوله صلى الله عليه وسلم: (اتقوا دعوة المظلوم) ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٨ / ٤٥١ ، كتاب: التفسير، "تفسير سورة هود"، باب: قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ... الآية)، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه؛ وأخرجه الإمام

حجاب)١.

قال بعض العلماء: لو أن الجنة وهي دار البقاء أسست على حجر واحد من الظلم لأوشك أن تُخرَب.

فلا تغترّ بالإمهال، ولا تركز للآمال؛ فإن الله تعالى يقول: (إِنَّمَا تَمَلُّوهُم لِيَزِدَادُوا

إِنَّمَا)٢. واحذر سخط الله وعقابه، فما تقوم الدنيا كلها بذلك، وأنفذ لأمر الله يعزك الله، وإن توليت عنه أذلك الله، أتحب أن يولي الله عليك عدواً من أعدائك يهينك ويذلُّك ويفعل بك ما تكرهه؟ والله ما يرضى بذلك عاقل، فكيف ترضى لأمة محمد صلى الله عليه وسلم بذلك وأنت لا ترضاه لنفسك؟ فقد غششت المسلمين، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(ما من والٍ يلي رعيّة من المسلمين فيموت وهو غاش لها إلا حرّم الله عليه الجنة)٣.

قال بعض الحكماء: اذكر عند الظلم عدل الله فيك، وعند القدرة قدرة الله عليك. وقال الشاعر:

إذا هممت بظلم العباد      فكن ذاكراً هول يوم المعاد  
[١٦٢] فإن المظالم يوم القصاص      لمن قد تزودها شرُّ زاد

مسلم في صحيحه ٤ / ١٩٩٧ - ١٩٩٨، كتاب: البر، باب: تحريم الظلم، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه والنص القرآني من سورة هود: الآية ١٠٢.

١ أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٥ / ١٢٧، كتاب: المظالم، باب: الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم، عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ١ / ٥٠، كتاب: الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، عن ابن عباس رضي الله عنهما. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى أول قوله: "قال عطاء: كنت مع ابن عباس في مسجد بيت الله الحرام".

٢ "على" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

٣ سورة آل عمران: الآية ١٧٨.

٤ الحديث أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما، وقد سبق تخريجه في أول الباب الخامس.

٥ "عليك" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

٦ "قد" ساقطة من النسخة (أ).

وقال عمرو بن دينار: نادى رجلٌ في<sup>١</sup> بني إسرائيل: من رأني فلا يظلمنَّ أحداً. وإذا هو<sup>٢</sup> قد ذهب ذراعه من عضده، فسُئل عن حاله قال: بينا أنا<sup>٣</sup> أسير بشطِّ البحر في بعض سواحل الشام<sup>٤</sup> إذ مررتُ بصيَّادٍ قد اصطاد سبعة حيتان، فأخذتُ منه حوتاً وهو كارهٌ بعد أن ضربتُ رأسه، فعضَّ الحوت إبهامي عضَّةً يسيرة، ثم أكلناه، فوقعت الأكلة<sup>٥</sup> في إبهامي، فاتفقت الأطباء على قطعه فقطعته، فوقعت في كفِّي<sup>٦</sup> ثم ساعدي ثم عضدي، فمن رأني فلا يظلمنَّ أحداً، فخرجتُ أسير في البادية وأريد قطع عضدي إذ وقعتُ في شجرة، فأويتُ إلى ظلِّها فنعست، فقيل لي في المنام: لأي شيء تقطع أعضاءك؟ ردَّ<sup>٧</sup> الحقُّ إلى أهله.

فجئتُ إلى الصيَّاد فقلتُ: يا عبد الله، أنا مملوكك فأعتقني. قال: ما أعرفك. فأخبرته فبكى وتضرَّع، وقال: أنت في حلِّ<sup>٨</sup>. فلما قالها تناثرت<sup>٩</sup> الدود من عضدي وسكن الوجع، فقلتُ له: بماذا دعوت عليّ؟ قال: لما ضربت رأسي وأخذت السمكة نظرتُ إلى السماء وبكيت، وقلتُ: يا رب، أشهد أنك تحبُّ العدل، وهذا منك عدل<sup>١٠</sup>، وأنت الحقُّ تحبُّ الحقَّ، وخلقتني وخلقتَه، وجعلته قوياً وجعلتني ضعيفاً، فأسألك بالذي خلقتني وخلقتَه<sup>١١</sup> [٦٢ب] أن تجعله عبرةً لخلقك.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "من".

<sup>٢</sup> "هو" ساقطة سهواً من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٣</sup> "أنا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "في بعض السواحل بالشام".

<sup>٥</sup> لعل المقصود بالأكلة هنا كما يدل السياق: نوع من الدود يسري في جسد الإنسان وأعضائه.

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "كتفي" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "أردد".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): زيادة قوله: "من قبلي".

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تناثر".

<sup>١٠</sup> قوله: "وهذا منك عدل" ساقط من النسخة (ب).

<sup>١١</sup> قوله: "وجعلته قوياً وجعلته ضعيفاً، فأسألك بالذي خلقتني وخلقتَه" ساقط سهواً من النسخة (ج).

هذا جزاء من ظلم واحداً من خلق الله تعالى، فما ظنك بمن ظلم جملة المسلمين، واستخفَّ بحقوقهم، وبالغ في أذاهم بنصرة أعدائهم، ونخَذَل أهل الملة، وأعزَّ أهل الكفر؟ فهل يفعل هذا إلا من استخفَّ بعقوبة الله تعالى، وأعرض عن الله تعالى وعن ذكره<sup>٢</sup>؟ ومن أعرض عن ذكر الله فإنه خسر الدنيا والآخرة، قال تعالى:

(ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشةً ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى)<sup>٣</sup>.

فليحذر المخالف أن يصيبه الوعيد، ولينظر لنفسه في وقت المهلة، قبل أن يندم فلا ينفعه الندم يوم تزلُّ به القدم<sup>٤</sup>، ويقول: (يا ليتني اتخذتُ مع الرسول سبيلاً يا ويلتى ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً)<sup>٥</sup>.

فيجب على من تولَّى شيئاً من أمر المسلمين أن يستعمل فيهم الشفقة والرحمة، ويزيل عنهم الضرر والجور، ويعاملهم كما يعامل به نفسه وبنيه<sup>٦</sup>، وينظر لهم كما ينظر لذي قرابته وأخيه، ويعلم أن الله تفضَّل عليه وولاه على هذه الأمة الزكية، التي قال الله فيها<sup>٧</sup>: (كنتم خير أمةٍ أُخرجت للناس)<sup>٨</sup>. ومن أثنى عليه ربُّ العالمين وجب إكرامه واحترامه وتعظيمه، وكفُّ الأذى عنه، وإيصال الراحة إليه.

قال عطاء: كنت<sup>٩</sup> مع ابن عباس في مسجد بيت الله الحرام، فقال لي: يا عطاء، هل تعرف فضيلة هذه الأمة؟ فقلتُ الله ورسوله وابن عمِّه أعلم<sup>١٠</sup>. فقال [٦٣]: إنِّي أعلم<sup>١</sup>

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "جماعة".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "وأعرض عن ذكر الله تعالى".

<sup>٣</sup> سورة طه: الآية ١٢٤.

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): "الأقدام".

<sup>٥</sup> سورة الفرقان: الآيتان ٢٧، ٢٨.

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "وبيته" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "فيهم".

<sup>٨</sup> سورة آل عمران: الآية ١١٠.

<sup>٩</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "كنا".

<sup>١٠</sup> في النسختين (أ) و (ج): "فقلتُ الله ورسوله أعلم وابن عمه".



فضل هذه الأمة وعزها وشرفها<sup>٢</sup>، شرفهم<sup>٣</sup> الله تعالى في محكم كتابه في مواضع منها قوله تعالى: (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور)<sup>٤</sup>. كيف ترى هذا العز والشرف؟ فقلت: الحمد لله. وقال: الحمد لله<sup>٥</sup>.

ثم<sup>٦</sup> قال: وهل تعرف غير هذا؟ قلت: لا. قال: قوله تعالى: (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور)<sup>٧</sup>. كيف ترى يا عطاء؟ قلت: شرفاً عظيماً وكرامةً جليلة.

قال: فهل تعرف غير هذا؟ قلت: لا. قال: قرن الله تعالى هذه الأمة في درجة العلو مع موسى عليه السلام في قرن واحد، فقال عز وجل: (إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى)<sup>٨</sup>. وقال جل ذكره لهذه الأمة: (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون)<sup>٩</sup>. كيف ترى هذا العز؟ فقلت: الحمد لله. فقال: عندي أجل من هذا<sup>١٠</sup>، أمر الله تعالى بتواضع الولد للوالدين حتى قال عز من قائل: (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة)<sup>١١</sup>.

<sup>١</sup> قوله: "فقال: إني أعلم" ساقط سهواً من النسخة (ب).

<sup>٢</sup> قوله: "إني أعلم فضل هذه الأمة وعزها وشرفها" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٣</sup> في النسختين (ب) و (ج): "شرفها".

<sup>٤</sup> قوله تعالى: (هو الذي) ساقط سهواً من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> سورة الأحزاب: الآية ٤٣.

<sup>٦</sup> كلمة "هذا" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> قوله: "وقال: الحمد لله" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> "ثم" ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٩</sup> سورة البقرة: الآية ٢٥٧. وهذه الآية وما بعدها ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى أول قوله تعالى:

(ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون).

<sup>١٠</sup> سورة طه: الآية ٦٨.

<sup>١١</sup> سورة آل عمران: الآية ١٣٩.

<sup>١٢</sup> من أول قوله: "فقال: عندي أجل من هذا" إلى أول قول ابن عباس: "وقال مثل هذا لمحمد صلى الله عليه

وسلم" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٣</sup> سورة الإسراء: الآيتان ٢٣، ٢٤.

وقال مثل هذا لمحمد صلى الله عليه وسلم: (واخفض جناحك لمن أتبعك من المؤمنين)<sup>١</sup>. كيف ترى عز<sup>٢</sup> هذه الأمة؟ فقلت عظيمًا جليلاً.

وقال الله تعالى لآدم: (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى)<sup>٣</sup>. وقل

تعالى لإبراهيم عليه السلام: (شاكراً لأنعمه اجتباه وهداه إلى صراطٍ مستقيم)<sup>٤</sup>. وقال تعالى

ليوسف [٦٣ب]: (وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث)<sup>٥</sup>. وقال عز من قائل

ليونس: (فاجتباه ربه)<sup>٦</sup>. وقال سبحانه وتعالى لجملة الأنبياء: (واجتبناهم وهديناهم إلى

صراطٍ مستقيم)<sup>٧</sup>. وقال جل ذكره لهذه الأمة: (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم)<sup>٨</sup>. كيف ترى عز<sup>٩</sup> هذه الأمة؟ قلت: جليلاً عظيمًا<sup>١٠</sup>.

فقال<sup>١٠</sup>: عندي أجل من هذا وأعظم<sup>١١</sup>: أنجى [الله]<sup>١٢</sup> إبراهيم من نار الدنيا، قال

سبحانه: (قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم)<sup>١٣</sup>. وأنجى هذه الأمة جميعها من النار

<sup>١</sup> سورة الشعراء: الآية ٢١٥.

<sup>٢</sup> كلمة "عز" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> سورة طه: الآيتان ١٢١، ١٢٢. وهذا النص القرآني ساقط من النسخ (ب) و (ج) و (د) و (هـ)

و (م).

<sup>٤</sup> سورة النحل: الآية ١٢١.

<sup>٥</sup> سورة يوسف: الآية ٦.

<sup>٦</sup> سورة القلم: الآية ٥٠.

<sup>٧</sup> سورة الأنعام: الآية ٨٧. وهذه الآية ساقطة من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٨</sup> سورة الحج ٧٨.

<sup>٩</sup> في النسخة (د): "عظيمًا جليلاً".

<sup>١٠</sup> في النسخة (أ): "قال".

<sup>١١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال: وأجل من هذا وأعظم".

<sup>١٢</sup> لفظ الجلالة ساقط من النسخ كلها، لكن الأقرب إلى الصواب إثباته هنا حيث يقتضيه السياق.

<sup>١٣</sup> سورة الأنبياء: الآية ٦٩.

فقال تعالى: (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) <sup>١</sup>. كيف ترى عز <sup>٢</sup> هذه الأمة؟ قلت: عظيماً.

قال: عندي <sup>٣</sup> أعظم <sup>٤</sup> من هذا، إن الله تعالى علق عز <sup>٥</sup> هذه الأمة بعز <sup>٥</sup> نبيه، وعلق عز <sup>٥</sup> نبيه بعز <sup>٥</sup> نفسه فقال عز <sup>٥</sup> من قائل: (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) <sup>٦</sup>. كيف ترى عز <sup>٥</sup> هذه الأمة <sup>٧</sup>؟ قلت: عظيماً جليلاً.

قال: عندي أعظم من هذا، قوله تعالى <sup>٨</sup>: (وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم) <sup>٩</sup>. فكان إبراهيم عليه السلام لقومه نبياً ولهذه الأمة أباً، وقرن الله تعالى هذه <sup>١٠</sup> الأمة مع أنبيائه <sup>١١</sup> عليهم السلام بالاستجابة فقال تعالى في قصة أيوب حين قال: مسني الضر وأنت أرحم الراحمين: (فاستجبنا له) <sup>١٢</sup>. وقال تعالى: (وزكراً إذ نادى ربه رب لا تذرني فرداً وأنت خير الوارثين فاستجبنا له) <sup>١٣</sup>. وقال في قصة يونس <sup>١٤</sup>: (وذا النون إذ ذهب

<sup>١</sup> سورة آل عمران: الآية ١٠٣.

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "فضل"، وكلمة "عز" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٣</sup> "عندي" ساقطة من النسخة (م).

<sup>٤</sup> في النسخة (ب): "أجل".

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "إن الله تعالى أعز <sup>٥</sup> هذه الأمة بعز نبيه".

<sup>٦</sup> سورة المنافقون: الآية ٨.

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "كيف ترى هذا".

<sup>٨</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال: وما هو أعظم من هذا قوله تعالى".

<sup>٩</sup> سورة الحج: الآية ٧٨.

<sup>١٠</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "لهذه".

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "مع الأنبياء".

<sup>١٢</sup> سورة الأنبياء: الآية ٨٤.

<sup>١٣</sup> سورة الأنبياء: الآيتان ٨٩، ٩٠.

<sup>١٤</sup> في النسخة (م): "ذو النون".

مغاضباً فظن أن [١٦٤] لن تقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فاستجبنا له<sup>١</sup>. وقال تعالى لهذه الأمة: (ادعوني أستجب لكم)<sup>٢</sup>. كيف ترى عز<sup>٣</sup> هذه الأمة؟ قلت عظيمًا. انتهى كلام ابن عباس رضي الله عنهما<sup>٤</sup>.

وقد<sup>٥</sup> أثنى الله تعالى عليهم في محكم كتابه فقال تعالى: (الإن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة)<sup>٦</sup>. وقال تعالى: (محمد رسول الله والذين معه أشدء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار)<sup>٧</sup>.

فهذا هو الشرف الباهر<sup>٨</sup>، والعزُّ الفاخر<sup>٩</sup>، والمتزلة الرفيعة، والفضل العظيم، والثناء الجليل<sup>١٠</sup>، والذكر الجميل، فلا يليق بمن أثنى عليه هذا الثناء، ومُدِّح هذا<sup>١١</sup> المدح، وعُظِّم هذا التعظيم أن يُهان أو يُذَلَّ من أعدائه الكفار، الذين أبعدهم الله تعالى، وأمر بإذلالهم

<sup>١</sup> سورة الأنبياء: الآيتان ٨٧، ٨٨.

<sup>٢</sup> سورة غافر: الآية ٦٠.

<sup>٣</sup> كلمة "عز" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "قال".

<sup>٥</sup> قوله: "انتهى كلام ابن عباس رضي الله عنهما" ساقط من النسخة (م).

<sup>٦</sup> "قد" ساقطة من النسختين (د) و (ه).

<sup>٧</sup> سورة يونس: الآيات ٦٢ - ٦٤.

<sup>٨</sup> سورة الفتح: الآية ٢٩.

<sup>٩</sup> قوله: "هو الشرف الباهر" ساقط من النسخة (ج)، وفي النسخ (د) و (ه) و (م): "فهذا هو الشرف العظيم الباهر"، بزيادة كلمة "العظيم".

<sup>١٠</sup> في النسخ (د) و (ه) و (م): "والعز والكرم الفاخر"، بزيادة: "والكرم".

<sup>١١</sup> في النسخة (أ): "والثناء الجميل"، وبداية من هذه الجملة ساقط من النسخ (د) و (ه) و (م) إلى آخر قوله: "وهذا غاية في الذم ونهاية في الإبعاد".

<sup>١٢</sup> في النسخة (أ): "بهذا".

وصغارهم، ولعنهم على لسان أنبيائه، وقال فيهم: (أولئك هم شرُّ البرية) <sup>١</sup>. وقيل: (إنَّ شرَّ الدوابِّ عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون) <sup>٢</sup>. وقال: (والكافرون هم الظالمون) <sup>٣</sup>.

وهذا غاية في الذمِّ ونهاية في الإبعاد، فلا يجوز أن يُولى على المسلم [٦٤ب] من أخبر الله تعالى عنهم أنهم هم الظالمون <sup>٤</sup>، وقد قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يُسلمه) <sup>٥</sup>. وقال عليه والسلام: (ترى المسلمين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) <sup>٦</sup>.

وروي عن أبي عبيد الله الشامي أنه قال: استأذنتُ على طاووس فخرج شيخٌ كبير، فقلتُ له: أنت طاووس <sup>٧</sup>؟ فقال لي: أنا ابنه. فقلتُ له: إن كنتَ ابنه فإنه إذا لُحِقَ <sup>٨</sup>. فدخلتُ عليه فقال لي <sup>٩</sup>: سل وأوجز. فقلتُ: إن أوجزتَ إليَّ أوجزتُ <sup>١٠</sup>. فقال <sup>١١</sup>: إن شئتَ جمعتُ لك التوراة والإنجيل والفرقان في ثلاث كلمات. فقلتُ: وددتُ ذلك. فقال:

<sup>١</sup> سورة البينة: الآية ٦.

<sup>٢</sup> سورة الأنفال: الآية ٥٥.

<sup>٣</sup> سورة البقرة: الآية ٢٥٤.

<sup>٤</sup> "على" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسختين (د) و (هـ): "أهم ظالمون".

<sup>٦</sup> أخرجه البخاري في صحيحه ٥ / ١٢٣، كتاب: المظالم، باب: لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. وأخرجه مسلم بنحوه ٤ / ١٩٨٦، كتاب: البر، باب: تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>٧</sup> أخرجه البخاري في صحيحه ١٠ / ٥٣٧، كتاب: الأدب، باب: رحمة الناس والبهائم، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه. وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ١٩٩٩-٢٠٠٠، كتاب: البر، باب: تراحم المؤمنين وتعاضدهم، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه، إلا أنه قال: (مثل ... الخ الحديث. وهو ما أثبتته النسخة (أ)). وبداية من هنا الحديث ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى أول قوله: "وعن عمر بن عبد العزيز".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "طاووس اليماني".

<sup>٩</sup> "إنه إذا لُحِقَ" معناه: يعاني كبر السن، انظر: المصباح المنير ١ / ٢٢٨.

<sup>١٠</sup> "لي" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "أوجزت لك"، بزيادة: "لك".

<sup>١٢</sup> في النسختين (أ) و (ج): بزيادة: "لي".

خف الله خوفاً لا يكون أحدٌ أخوف عندك منه<sup>١</sup>، وارجح رجاءً هو أشدُّ من خوفك إياه، وأحبُّ لغيرك ما تحبُّ لنفسك.

وعن عمر بن عبد العزيز<sup>٢</sup>: أحبُّ الأمور إلى الله ثلاثة: العفو عند المقدرة، والقصد في الجدة، والرفق بعباد الله عزَّ وجلَّ، وما رفق أحدٌ بعباد الله إلا رفق الله به.

وروي عن الفضيل بن عياض<sup>٣</sup> أنه قال: قراءة آيةٍ من كتاب الله وأعمل بها أحبُّ إليَّ من أن أختتم القرآن ألف مرة، وإدخال السرور على المؤمن وقضاء حاجته أحبُّ إليَّ من عبادة العمر كله، وترك الدنيا ورفضها أحبُّ إليَّ من أن أعبد الله تعالى بعبادة أهل السماوات والأرض، وترك دائقٍ من حرام [١٦٥] أحبُّ إليَّ من مائة حجَّةٍ بالمال<sup>٤</sup> الحلال.

وسئل أبو القاسم الحكيم<sup>٥</sup>: هل من ذنبٍ يترع الإيمان من العبد؟ قال: نعم، ثلاثة أشياء:

أولها: ترك الشكر على الإسلام. والثاني: ترك الخوف على ذهاب الإسلام. والثالث: الظلم على أهل الإسلام.

وعن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا يَظْلِم أَحَدٌ مِنْكُمْ مُؤْمِنًا، وَمَا يَظْلِم أَحَدٌ مُؤْمِنًا إِلَّا انْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)<sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "لا يكون أحد عندك أخوف منه".

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (هـ): "وقال عمر بن عبد العزيز".

<sup>٣</sup> من أول قوله: "وروي عن الفضيل بن عياض" إلى آخر قوله: "والثالث: الظلم على أهل الإسلام" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٤</sup> قوله: "من عبادة العمر كله، وترك الدنيا ورفضها أحبُّ إليَّ" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> الدائق: هو سلس درهم. انظر: لسان العرب ٢ / ١٤٣٣، والمصباح المنير ١ / ٢٧٣.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "من المال".

<sup>٧</sup> كلمة "الحكيم" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> أورده ابن حجر في كتابه: المطالب العلية ٤ / ٣٩٠، كتاب: البعث والحشر، باب: المظالم والعفو عنها، عن أبي سعيد بلفظ: "لا يظلم مؤمنٌ مؤمناً إلا انتقم الله منه" وعزاه لعبد بن حميد، وقال محققه: فيه أبو هارون العبدي وهو

قال ميمون بن مهران: إن الرجل يقرأ القرآن وهو يلعن نفسه، قال، يقول: (ألا

لعنة الله على الظالمين)<sup>١</sup> وهو الظالم.

قال بعض العلماء: ليس شيء من الذنوب أعظم من الظلم؛ لأن الذنب إذا كان فيما بينك وبين الله تعالى فإن الله تعالى كريمٌ يتجاوز عنك. وإن كان الذنب بينك وبين العباد فلا حيلة لك سوى رضا الخصم.

فما حيلة من سلط النصارى على المسلمين يسبُّونهم ويظلمونهم ويؤذونهم، ويأخذون أموالهم مصانعة، ويفسقون بجرمهم، ولا يقدر المسلمون على ردِّهم من أجل أنه كسأهم ثوب العزِّ وهو يعتقد أن ذلك مصلحة، فهو كما قال الله تعالى:

(وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون)<sup>٢</sup>.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: من أعان ظالماً على ظلمه، أو لقنه حجةً يدحض بها حقَّ امرئٍ مسلم، فقد باء بغضبٍ من الله وعليه وزرها.

فأي [٦٥ب] ظَلَمَةٍ<sup>٣</sup> أظلم من النصارى<sup>٤</sup> الذين قال الله تعالى فيهم<sup>٥</sup>: (والكافرون

هم الظالمون)<sup>٦</sup>. ومن كان ظالماً وجب كفه ومنعه عن التحكُّم في عباد الله تعالى، ومن

ضعيف. وما بعد هذا الحديث ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م) إلى آخر قول ابن مسعود: "فقد باء بغضبٍ من الله وعليه وزرها".

<sup>١</sup> سورة هود: الآية ١٨.

<sup>٢</sup> سورة البقرة: الآيتان ١١، ١٢.

<sup>٣</sup> في النسخة (م): "ظلم" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "اليهود والنصارى".

<sup>٥</sup> في النسخة (هـ): "في حقهم".

<sup>٦</sup> سورة البقرة: الآية ٢٥٤.

سلطهم على ذلك فقد أعانهم على الظلم والفساد، وباع آخرته بدنياهم<sup>١</sup>، وهذا نهاية في الجهل، وقد قال عمر بن الخطاب<sup>٢</sup> للأحنف بن قيس: من أجهل الناس؟ قال: من باع آخرته بدنياه. فقال له عمر: ألا أنبئتك بأجهل من هذا؟ قال: بلى. قال: من باع آخرته بدنياه غيره.

فكيف من باع آخرته بدنياه عدوه<sup>٣</sup>؟! وفي هذا كفاية.

فينبغي للمسلمين<sup>٤</sup> الاستغاثة إلى الله تعالى<sup>٥</sup> والابتهاال إليه، والتضرع في إزالة هذه الشدة عنهم، ودفع هذه الداهية.

أسأل الله تعالى أن يعجل دمارهم، ويريح منهم المسلمين، إنه ولي الخيرات في الدنيا والآخرة، وهو حسبنا وعليه اعتمادنا<sup>٦</sup> ونعم الوكيل، وصلى الله على محمد<sup>٧</sup> نبيه وآله وسلم تسليماً كثيراً.

<sup>١</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): "بدنياه".

<sup>٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ويكون له نهاية في الجهل، قال عمر بن الخطاب".

<sup>٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "بدنياه عدو الله ورسوله".

<sup>٤</sup> من أول قوله: "فينبغي للمسلمين" إلى آخر قوله: "إنه ولي الخيرات في الدنيا والآخرة" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "الاستغاثة بالله تعالى".

<sup>٦</sup> قوله: "وعليه اعتمادنا" ساقط من النسخ (أ) و (ج) و (د) و (هـ) و (م).

<sup>٧</sup> قوله: "وصلى الله على محمد نبيه" إلى آخر الباب ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م)، لكن في النسختين (هـ) و (م) زيادة قوله: "ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم".



## الباب الثامن

في مواعظ وحكايات تزهد في هذه القبائح وترعب في الدار

الآخرة وبها يتم الغرض في الكتاب

الذي ينظر في هذا الباب<sup>١</sup> يظنُّ أنه خارج عن المقصود ، ومُباين للمعنى الذي ألف هذا الكتاب لأجله، وليس الأمر كذلك؛ لأن الذي أُلجأهم إلى استخدام النصارى تُمثِّر<sup>٢</sup> المال وتحصيله<sup>٣</sup> على [٦٦أ] ما يزعمون ، فإذا ذُكرت عيوب الدنيا وزُهد<sup>٤</sup> فيها سهل على كلِّ ذي إيمان قوي وعقلٍ سوي<sup>٥</sup> أمر الدنيا، واندحضت في عينه، وأطرحها عن قلبه، فيكون ذلك<sup>٦</sup> باعثاً على المراد وحاملاً على ما يُراد، وقد قال الأول<sup>٧</sup>:

ولا شيءٌ يدوم فكن حديثاً      جميل الذكر فالدنيا حديث

وقال آخر:

وإنما المرء حديثٌ بعده      فكن حديثاً حسناً لمن وعى

واعلم أيديك الله أنه ليس يخفى على ذي بصيرة<sup>٨</sup> أن هذه الدنيا ليست دار مقرر<sup>٩</sup>، وإنما هي دار ممر، والناس فيها على صورة المسافرين<sup>١٠</sup>، ومبدأ سفرهم بطون أممهاهم، والدار الآخرة مقصدهم<sup>١١</sup>، وزمان الحياة مقدار المسافة، فسبحان من تفرّد بالعزّة والكبرياء<sup>١٢</sup>، وتوحّد بالديمومة والبقاء، وطوّق عباده بطوق الفناء، فلو لم يكن في الموت

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "الكتاب" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تنمية".

<sup>٣</sup> قوله: "وتحصيله" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> في النسخ (أ) و (ب) و (ج): "والزهد".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "ذكي".

<sup>٦</sup> قوله: "فيكون ذلك" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> من أول قوله: "والذي ينظر في هذا الباب" إلى آخر قوله: "وقد قال الأول" ساقط من النسخ (د) و (هـ)

و (م) لكن هناك بدلاً من ذلك قوله: "فمن ذلك: إنما يولونهم لأجل الدنيا وهي زائلة ليس لها بقاء، يقال فيها".

<sup>٨</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "على أحد".

<sup>٩</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): "بدار مقرر".

<sup>١٠</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "المسافر".

<sup>١١</sup> في النسخة (م): "مقصودهم".

<sup>١٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فسبحان من تفرّد بالعزّة والكبرياء والبقاء"، بزيادة قوله: "والبقاء"، وما بعد

ذلك ساقط إلى أول قوله: "واعلم أن الموت وإن كان هو المصيبة العظمى والرزية الكبرى".

إلا الإعدام وانحلال الأجسام لكان<sup>١</sup> لأهل اللذات مكدرًا ولأصحاب<sup>٢</sup> النعيم [منكدًا]<sup>٣</sup> ومغيرًا، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر الموت<sup>٤</sup> تهويلًا لأمره وتعظيمًا لشأنه، روت عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أكثرُوا من ذكر هادم اللذات)<sup>٥</sup>.

وروي عنه عليه السلام أنه مرَّ بمجلسٍ قد ارتفع فيه الضحك فقال: (شوبوا مجلسكم بذكر مكدر اللذات. قالوا: وما مكدر [٦٦ب] اللذات؟ قال: الموت)<sup>٦</sup>.

وخرج عليه السلام إلى المسجد فإذا قومٌ يتحدثون ويضحكون، فقال: (اذكروا الموت. أما والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً)<sup>٧</sup>.

وعن ابن عمر قال: أتيتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة، فقال رجلٌ من الأنصار: يا رسول الله! من أكيس الناس؟ قال: (أكثرهم للموت ذكراً، وأحسنهم له استعداداً قبل أن يترل به، أولئك الأكياس، ذهبوا والله بشرف الدنيا وكرم الآخرة)<sup>٨</sup>.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "فيه".

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ولأهل".

<sup>٣</sup> في النسخة الأم: "مكدرًا"، لكن الأقرب إلى الصواب كما يقتضيه السياق هو كلمة "منكدًا"، وهو ما أثبتته النسخة (أ)، وذلك تجنباً لتكرار كلمة "مكدرًا" حيث سبق ذكرها قبيل قليل، وفي النسختين (ب) و (ج): "معتبراً".

<sup>٤</sup> قوله: "بذكر الموت" ساقط سهواً من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> أخرجه الترمذي في سننه ٤ / ٥٥٣، كتاب: الزهد، باب: ما جاء في ذكر الموت، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. وأخرجه ابن ماجه في سننه ٢ / ١٤٢٢، كتاب: الزهد، باب: ذكر الموت والاستعاذة له، عن أبي هريرة رضي الله عنه. وأخرجه أحمد في مسنده ٢ / ٢٩٣، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

<sup>٦</sup> أورده الزبيدي في إتخاف السادة المتقين ١٠ / ٢٢٨، باب: فضيلة ذكر الموت كيفما كان، وعزاه إلى ابن أبي الدنيا في كتاب الموت مرسلًا. وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان ١ / ٤٩٨ - ٤٩٩، باب: الخوف من الله، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

<sup>٧</sup> أخرجه البخاري في صحيحه ١١ / ٣٨٧، كتاب: الرقاق، باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو تعلمون ملأ أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وفي الباب عن أنس رضي الله عنه. وأخرجه مسلم في صحيحه ١ / ٣٢٠، كتاب: الصلاة، باب: تحريم سبق الإمام بركوع أو سجود، عن أنس رضي الله عنه.

وقال عمر بن عبد العزيز: لو فارق ذكر الموت قلبي ساعة لفسد.

وكان يزيد الرقاشي يقول: أيها الناس ألا تبكون وتنوحون على أنفسكم باقى حياتكم؟ من الموت موعده، والقبر بيته، والثرى<sup>٢</sup> فراشه، والدود أنيسه، وهو مع هذا ينتظر الفزع الأكبر، كيف يكون حاله؟ ثم يبكي حتى يسقط<sup>٣</sup> مغشياً عليه.

ويروى عن عيسى عليه السلام أنه كان إذا ذكر عنده الموت والقيامة<sup>٤</sup> بكى حتى تنخلع أوصاله، فإذا ذكرت الرحمة رجعت.

وكان<sup>٥</sup> عمر بن عبد العزيز يجمع الفقهاء فيتذاكرون الموت والقيامة والآخرة فيكون حتى كأن بين أيديهم جنازة.

واعلم أن كثرة ذكر الموت تردع عن المعاصي، وتلين القلب<sup>٦</sup>، وتقصر الأمل، وتزهد في الدنيا. وقال كعب: من ذكر الموت هانت عليه المصائب، وتحقق [١٦٧] أن الموت لا يمنع منه مانع، ولا يدفعه عنه دافع، وأن فيه لزاغراً لليب، وشغلاً للأريب، لا يردّه الباب الشديد، ولا البرج المشيد، ولا البلد البعيد.

روى خيثمة عن سليمان بن مهران أن رجلاً كان جالساً مع نبي الله سليمان صلى الله عليه وسلم، فدخل عليه داخل، فجعل ينظر إلى الرجل الجالس مع سليمان ويسلم النظر إليه، فلما خرج قال الرجل: يا نبي الله، من هذا الرجل الداخل عليك<sup>٧</sup>؟ قال: ملك

<sup>١</sup> أخرجه ابن ماجة في سننه ٢ / ١٤٢٣، كذا: الزهد، باب: ذكر الموت والاستعداد له، عن ابن عمر رضي الله عنهما، وضعفه الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي. وأخرجه الطبراني في المعجم الصغير ٢ / ٨٧، عن ابن عمر رضي الله عنهما ثم ذكره بلفظه. وعزاه الهيثمي ١٠ / ٣٠٩ إلى الطبراني وحسنه.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "والتراب".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "ثم بكى حتى سقط".

<sup>٤</sup> قوله: "والقيامة" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "وقال" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): زيادة: "القاسي".

<sup>٧</sup> في النسختين (ب) و (ج): "الذي دخل عليك".

الموت. قال: يا نبي الله، لقد<sup>١</sup> رأيتك يدسم النظر إليّ ويشخص فيّ، وإني لأظنه<sup>٢</sup> يريدني. قال: فما تريد؟ قال: أريد يا نبي الله<sup>٣</sup> أن تأمر الريح فتأخذني فتلقيني في أبعـد جزائر الهند؛ فإنّـه قد أطاش عقلي، وأذهب لبيّ. فأوحى الله تعالى إلى سليمان أو ألقى في نفسه أن يفعل ذلك، فأمر الريح فأخذته فألقته حيث أراد<sup>٤</sup>. فما استقرّ بالأرض حتّى نزل عليه ملك الموت فقبض روحه، ثمّ رجع إلى سليمان، فقال له سليمان<sup>٥</sup>: رأيتك تدسم النظر إلى جليسي. قال: نعم، أتعجّب منه؛ لأنّني أمرتُ بقبض روحه في أبعـد جزائر الهند في ساعةٍ قريبةٍ من الوقت الذي كان عندك<sup>٦</sup>، فما هو إلا أن خرجت قيل<sup>٧</sup> لي: انزل عليه فإنّه بها، فتزلتُ عليه فوجدته بها فقبضتُ روحه<sup>٨</sup>.

واعلم أنّ في النظر إلى الميت، ومشاهدة حاله وسكراته ونزعاته، [٦٧ب] وتأمّل صورته بعد مماته، ما يقطع عن النفوس لذاتها، ويقطع عن النفوس<sup>٩</sup> مسرّاتها.

يُروى عن الحسن البصري رحمه الله أنّه دخل على مريضٍ يعود، فوجده في سكرات الموت، فنظر إلى كربه وعسره وشدّة ما نزل به، فرجع إلى أهله بغير الحال التي

<sup>١</sup> في النسخة (ب): "قد".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "لا أريده" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> قوله: "يا نبي الله" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "فألقتة فأخذته حيث أراد".

<sup>٥</sup> كلمة "سليمان" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسختين (أ) و (ب): زيادة: "فيه".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "فقيل".

<sup>٨</sup> أخرجه الإمام أحمد في كتابه الزهد ص ٥٣، باب: في زهد نبي الله سليمان عليه السلام، من طريق عبد الله ابن نمير عن الأعمش عن خيشمة.

<sup>٩</sup> في النسخة (ب): "ويمنع من القلوب"، وفي النسخة (ج): "ويمنع عن القلوب".

خرج بها<sup>١</sup> من عندهم، فقالوا له: الطعام يرحمك الله، أتناكل؟ فقال: يا أهلاه<sup>٢</sup> عليكم بطعامكم وشرابكم، فوالله لقد رأيت مصرعاً لا أزال أعمل<sup>٣</sup> حتى ألقاه.

واعلم أن الموت وإن كان هو المصيبة العظمى والرزية الكبرى فأعظم منه الغفلة عنه<sup>٤</sup>، والإعراض عن ذكره، وقلة التفكير فيه، وترك العمل له<sup>٥</sup>، وإن<sup>٦</sup> فيه وحده<sup>٧</sup> لعلبة لمن اعتبر، وفكرة لمن تفكر.

يُروى<sup>٨</sup> أن رجلاً من الأغنياء<sup>٩</sup> نزل به داء في وجهه، فعجز أطباء بلاده عن معالجته، ولم يجدوا سبيلاً إلى شفائه، فخرج يضرب في الأرض، ويخترق البلاد يطلب علاجاً لدائه وفرجاً لبلائه، فدلّ على طيب حاذق ببلاد الهند، فقطع إليه المغاور<sup>١٠</sup> البعيدة وركب إليه البحار الخطيرة واللجج الهائلة حتى وصل إليه بعد ما كاد<sup>١١</sup>، فدخل عليه فوجده ملقى على فراشه جلدة على عظم، فسلم عليه، فأحسن الرد وأظهر البشر، وسأله عن حاله ومن<sup>١٢</sup> أي البلاد هو؟ وما الذي جاء به؟ فأخبره خبره وأنه إنما جاء يلتمس [٦٨] معالجة دائه، فقال له: كم معك من المال؟ وما جئت به من البضاعة؟ فأخبره، فقال له<sup>١٣</sup>: آخذ منك نصف ما عندك<sup>١</sup> وأعالجك حتى تستريح. فأجابه إلى ذلك، ودفع

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "عليه".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "فقال لأهله"، وقوله: "يا أهلاه" بعدها ساقط.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): زيادة: "له".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "عنده".

<sup>٥</sup> قوله: "وترك العمل له" ساقط من النسخة (أ)، وفي النسخة (ج): "وقلة العمل له".

<sup>٦</sup> قوله: "وترك العمل له، وإن" ساقط من النسخة (م).

<sup>٧</sup> كلمة "وحده" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "وروي".

<sup>٩</sup> من أول قوله: "يروى أن رجلاً من الأغنياء" إلى أول قوله: "قال ابن عمر رضي الله عنهما: (أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي)" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٠</sup> المغاور: جمع "غور" وهو المظمن من الأرض. انظر: المصباح المنير ٢ / ٦٢٤، ومختار الصحاح ص ٤٨٤.

<sup>١١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "كان" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٢</sup> في النسخة (أ): "من" بدون الواو.

<sup>١٣</sup> "له" ساقطة من النسخة (ب).

إليه نصف ما عنده<sup>٢</sup>، فعالجه ولاطفه حتى ذهب عنه الألم وجميع ما كان بوجهه، ولم يبق به شيء<sup>٣</sup> إلا أن موضع الداء<sup>٣</sup> بقي أسوداً دون ألم يجده فيه<sup>٤</sup>، فقال له: قد برئ داؤك، وذهبت علتك، وقد استوجبت ما أخذته<sup>٥</sup> منك، فقال له: أيها الفاضل أو ما ترى الموضع قد بقي أسوداً مخالفاً لونه لوني؟ وكيف يكون هذا البرء؟ وكيف تكون هذه الصحة؟ وكيف تستوجب ما أخذته مني؟

فقال له: لم أشارتك على نقاء اللون وبياض البشرة، وإنما شارطتك على ذهاب الألم وحسم الداء، ولست أنظر لك<sup>٦</sup> فيما تريده من إزالة هذا السواد إلا بأن تدفع لي<sup>٧</sup> النصف الثاني<sup>٨</sup> من مالك. فقال له: أيها الفاضل! أنا رجلٌ بعيد الدار نائي الأهل، فإذا دفعتُ إليك النصف الثاني بقيتُ منقطعاً عن أهلي ووطني، فقيراً بأرض غربة، عائلةً على من لم يعرفني. فقال له<sup>٩</sup>: لا بد لك من أن تعطيني ما قلتُ لك وإلا لم أنظر إليك في شيءٍ مما تريد. فلما رأى الرجل أنه لا يجيبه إلى معالجته والنظر في أمره حتى يعطيه ما سأل<sup>١١</sup> أجابه إلى ما أراد<sup>١٢</sup>، ودفع إليه النصف الثاني، فعالجه حتى ذهب عنه سواده، فلما برئ قال [٦٨ب] له: أبقى لك شيء؟ قال: لا. قال: فاستوجبتُ ما أخذته منك؟ قال: نعم.

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "ما معك".

<sup>٢</sup> في النسخة (ب): "نصف ما معه"، وفي النسخة (ج): "النصف"، وقوله: "ما عنده" بعدها ساقط.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "الموضع"، وكلمة "الداء" بعدها ساقطة.

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "لم يجد فيه ألم" وفيه خطأ نحوي؛ حيث أن كلمة "ألم" منصوبة بالفتحة الظاهرة - وليست مرفوعة ولا مجرورة - وذلك لوقوعها مفعولاً به للفعل "يجد".

<sup>٥</sup> في النسخة (أ): "ما آخذه".

<sup>٦</sup> في النسختين (أ) و (ج): "إليك".

<sup>٧</sup> في النسختين (أ) و (ج): "إلي".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "الآخر".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "لا".

<sup>١٠</sup> "له" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>١١</sup> في النسخة (ج): "ما طلبه".

<sup>١٢</sup> في النسخة (ج): "إلى ما طلب".

فقال له: يا هذا لم آخذ<sup>١</sup> مالك رغبةً فيه، ولا مستأثراً به دونك، ولكن أردتُ أن أدري مقدار نفسك عندك، فأيهما أحبُّ إليك المال أم هي؟ فقد رأيت، وهذا مالك كله مردودٌ عليك، لا<sup>٢</sup> والله لا آخذ منه درهماً واحداً<sup>٣</sup>.

فردّه عليه، ثم قال له: ما نحلّكم التي تتحلون وشريعتكم التي بها تشرعون؟ فقال له: نحن مسلمون. فقال: وما مسلمون؟ قال: نحن أمة محمدٍ صلى الله عليه وسلم. قال: وما محمد؟ قال: رجلٌ من العرب ثم من قريش، بعثه الله إلينا رسولاً، واختاره صفيّاً وأميناً، فبلغ الرسالة وأدى الأمانة، وذكر لنا أن بين أيدينا يوماً يُبعثُ فيه الأموات، يُجازى فيه بالسيئات والحسنات<sup>٤</sup>. فقال: وكيف أنتم في أتباعه؟ قال: إننا لنسلك في غير هديه، ونترك كثيراً من أمره.

قال: والله يا هذا ما أقول<sup>٥</sup> ما تقولون، وما ردني كما ترى جلدةً على عظم إلا الفكرة في الموت خاصةً وفيما هو، فكيف لو قلتُ كما تقولون بما بعد الموت من الحساب والعقاب والجزاء والثواب؟ ما رأيتُ بأقلِّ عقولاً منكم. ثم دفع إليه ماله وانصرف<sup>٦</sup>.

ومَّا يعينك على الفكرة في الموت، ويفرغك له، ويكثر اشتغالك به، تذكر من مضى من خلّانك وإخوانك وأصحابك وأقرانك الذين مضوا [١٦٩] قبلك، وتقدموا أمامك، كانوا يحرصون حرصك<sup>٧</sup>، ويسعون سعيك، ويأملون أملك، ويعملون في الدنيا

<sup>١</sup> في النسخة (ج): زيادة: "منك".

<sup>٢</sup> "لا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "لا آخذ منه شيئاً ولا درهماً واحداً".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): زيادة: "من".

<sup>٥</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تبعث".

<sup>٦</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بالحسنات والسيئات".

<sup>٧</sup> قوله: "ما أقول" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "الرجل".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "ما" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> "حرصك" ساقطة سهواً من النسخة (ب).



عملك ، قصت المنون أعناقهم، وقصمت أصلاهم، وفجعت فيهم أهليهم<sup>١</sup> وأحباهم، فأصبحوا آية للمتوسمين، وعبرة للمعتبرين.

يُروى<sup>٢</sup> عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جمعاء؟ قلت: بلى يا رسول الله. قال: فأخذ بيدي وأتى وادياً من أودية المدينة، فإذا مزبلة فيها رءوس وعظام<sup>٣</sup> وخرق بالية وعذرات، فقال: يا أبا هريرة، هذه الرءوس كانت تحرص كحرصكم، وتأمل كأملككم، ثم هي اليوم عظام ولا جلد عليها، ثم هي صائرة رماداً، وهذه العذرات ألوان أطعمتهم، اكتسبوها من حيث اكتسبوها، ثم قذفوها من بطونهم، فأصبحت والناس يتحامونها، وهذه الخرق البالية كلنت رياشهم ولباسهم، أصبحت والرياح تصفقها، وهذه العظام عظام دوابهم، كانوا ينتجعون عليها أطراف البلاد، فمن كان باكياً على الدنيا فليبك. قال: فما برحنا حتى اشتد بكاؤنا<sup>٤</sup>).

وقال ابن عمر<sup>٥</sup> رضي الله عنهما: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي وقال: (يا عبد الله، كن في الدنيا كأنك<sup>٦</sup> غريب أو عابر سبيل، واعدد نفسك في الموتى<sup>٧</sup>).

يا أيها [٦٩ب] الرجل<sup>١</sup> لا تُخدع كما خُدع من كان قبلك؛ فإن الذي أصبحت فيه من النعم<sup>٢</sup> إنما صار إليك بموت من كان قبلك، وهو خارج من يدك بمثل ما صار

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "أهلهم".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "وروي".

<sup>٣</sup> "وعظام" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> أورده الزبيدي في اتحاف السادة المتقين ٨ / ٨٤، باب: ذم الدنيا، وقال العراقي: لم أجد له أصلاً، لكن رواه بنحوه الحسن مرسلًا.

<sup>٥</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "قال عمر" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٦</sup> "كأنك" ساقطة سهواً من النسخة (م).

<sup>٧</sup> أخرجه ابن ماجة في سننه ٢ / ١٣٧٨، كتاب: الزهد، باب: مثل الدنيا، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. وأخرجه أحمد في مسنده ٢ / ٢٤، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

إليك، يا أيها الرجل<sup>٣</sup> لو كانت الدنيا ذهباً وفضة ثم سلمت عليك بالخلافة، وألقت  
إليك<sup>٤</sup> مقاليدها وأفلاذ كبدها<sup>٥</sup>، ثم كنت طريدة الموت، ما كان ينبغي لك<sup>٦</sup> أن تهناً بعيش؛  
فإنه لا فخر<sup>٧</sup> بما يزول، ولا غنى فيما لا يبقى، وهل الدنيا إلا كما قال الأول: قدر تغلي  
وكنيف<sup>٨</sup> يملأ<sup>٩</sup>. قال الشاعر:

ولقد سألت الدار عن أخبارهم      فتبسمت عجباً ولم تبدي  
حتى مررت على الكنيف فقال      لي أموالهم ونوالمهم عندي

قال الطرطوشي<sup>١٠</sup>: وبلغني أن بالهند<sup>١١</sup> يوماً يخرج الناس فيه إلى البرية، فلا يبقى في  
البلد بشر<sup>١٢</sup> صغير ولا كبير ولا مولود<sup>١٣</sup>، وهذا اليوم يكون بعد انقراض مائة سنة من يوم  
مثله<sup>١٤</sup>، فإذا اجتمع الخلق في صعيد واحد نادى منادي الملك<sup>١٥</sup>: لا يصعدن<sup>١٦</sup> هذا الحجر  
- لحجر هناك منصوب<sup>١٧</sup> - إلا من حضر في الجمع الذي قد<sup>١</sup> خلا من مائة سنة.

<sup>١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "فيا أيها الغافل".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "النعيم".

<sup>٣</sup> قوله: "أيها الرجل" ساقط من النسخة (م).

<sup>٤</sup> في النسختين (أ) و (ج): "عليك"، لكن الأقرب إلى الصواب: "إليك" المثبتة في بقية النسخ.

<sup>٥</sup> قوله: "وأفلاذ كبدها" ساقط من النسختين (د) و (هـ).

<sup>٦</sup> "لك" ساقطة من النسخة (ب).

<sup>٧</sup> كلمة "فخر" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٨</sup> الكنيف: حظيرة من خشب أو شجر تتخذ للإبل والغنم، لسان العرب ٥ / ٣٩٤١.

<sup>٩</sup> قوله: "وهل الدنيا إلا كما قال الأول قدر تغلي وكنيف يملأ" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>١٠</sup> سراج الملوك ص ٢٩ وما بعدها.

<sup>١١</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ببلاد الهند"، وقوله قبلها: "وبلغني أن" ساقط.

<sup>١٢</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "بتلك البلاد"، وكلمة "بشر" ساقطة.

<sup>١٣</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "ولا طفل ولا امرأة حتى يخرج".

<sup>١٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "وذلك اليوم بعد انقراض مائة عام مضت إلى ذلك اليوم".

<sup>١٥</sup> في النسخة (م): "وبتلك البرية حجر كبير جدا مصطع، فإذا اجتمع العالم في تلك الصعيد نادى منادي الملك".

<sup>١٦</sup> في النسخ (أ) و (ج) و (م): "لا يصعد".

<sup>١٧</sup> قوله: "لحجر هناك منصوب" ساقط من النسخة (م).

فربّما جاء الشيخ الهرم الذي قد ذهبت قوّته، وعمي بصره، وفني شبابه، وتجيء العجوز ترجف ولم يبق منها إلا رسمها، وقد أحنى الدهر عليها<sup>٢</sup>، فيصعدان على الحجر الذي هناك، ويقول الشيخ: قد حضرت [٧٠أ] المجمع<sup>٣</sup> الأول منذ مائة سنة وأنا طفلٌ صغيرٌ، وكان الملك فلاناً، ويصف<sup>٤</sup> الجيوش الماضية والأمم الخالية، وكيف طحنهم البلاء وصاروا تحت أطباق<sup>٥</sup> الثرى. ويقوم خطيبهم<sup>٦</sup> فيعظ الناس ويذكرهم صرعة الموت وحسرة الفوت، فيبكي القوم ويتوبون من المظالم، ويكثرون الصدقة، ويخرجون عن التبعات، ويصلحون على ذلك مدّة.

قال مالك بن أنس<sup>٧</sup>: بلغني أن ملكاً من ملوك بني إسرائيل ركب في زيّ عظيم، فتشوّف له الناس ينظرون إليه أفواجا، حتّى مرّ برجلٍ يعمل شيئاً مكبّاً عليه لا يلتفت إليه ولا يرفع رأسه، فوقف الملك عليه وقال: كلُّ الناس ينظرون إليّ<sup>٨</sup> إلا أنت. فقال الرجل: إنّي رأيت ملكاً مثلك، وكان على هذه القرية، فمات هو ومسكين ودُفن إلى جنبه<sup>٩</sup> في يومٍ واحد، وكُنّا نعرفهما في الدنيا بأجسادهما، ثمّ كُنّا نعرفهما بقبريهما، ثمّ نسفت الريح قبريهما، وكشفت عنهما، فاختلطت عظامهما<sup>١٠</sup>، فلم أعرف الملك من المسكين، فلذلك أقبلت على عملي وتركت النظر إليك.

<sup>١</sup> "قد" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسختين (د) و (ه): "وقد احنى الدهر عليها" وهو تصحيف من الناسخ، ومعنى "أحنى الدهر عليها": أتى عليها وأهلكها، انظر مختار الصحاح ص ١٩٢، ولسان العرب لابن منظور ٢ / ١٢٨٣.

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (ه): "المجمع".

<sup>٤</sup> في النسخة (م): "يضيف" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٥</sup> كلمة "أطباق" ساقطة من النسخ (أ) و (ب) و (ج).

<sup>٦</sup> كلمة "خطيبهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> من أول قوله: "قال مالك بن أنس" ساقط لصفحات عدة تالية من النسخ (د) و (ه) و (م) إلى أول قوله: "وقف مالك بن دينار على المقابر فنأدى".

<sup>٨</sup> في النسختين (ب) و (ج): "لي".

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "إلى جانبه".

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "فاختلط عظمهما".

وروي أن داود عليه السلام بينما<sup>١</sup> هو يسيح في الجبال إذ أوفى<sup>٢</sup> على غر<sup>٣</sup>، فنظر<sup>٤</sup> فإذا فيه رجل عظيم الخلق<sup>٥</sup> من بني آدم، وإذا عند رأسه حجرٌ مكتوب بكتاب محفور فيه:

أنا دوستم الملك، ملكتُ ألف عام، وفتحت ألف مدينة، وهزمت ألف جيش، واقترعت ألف بكرٍ من بنات الملوك<sup>٦</sup>، [٧٠ب] ثم صرت إلى ما ترى<sup>٦</sup>، فصار التراب فراشي، والحجارة وسادي، فمن رأني فلا تغرّه الدنيا كما غرّتني.

وقال الله عزّ وجلّ: (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم)<sup>٧</sup>.

فبينما الإنسان في أمرٍ ونهيٍ وغرّة<sup>٨</sup> وكبرٍ ومخالفةٍ واتباع هوى، قد غرّته الدنيا وخدعته الآمال، إذ وثب عليه ليث العرين، ففارق بينه وبين الإلف والقرين، وأنزله من القصور إلى قعر القبور وحيداً فريداً، لا ينفعه إلا عمله الذي قدّمه.

قال وهب بن منبه: كان ملك من الملوك<sup>٩</sup> أراد أن يخرج إلى أرضٍ له<sup>١٠</sup>، فلبس أحسن ثيابه، وركب أفره دوابّه، وخرج في خاصّته وجنوده ورجاله، فنفخ الشيطان فيه<sup>١١</sup> نفخةً ملاءه كبيراً وعُجباً، وكان يشير ولا يلتفت إلى أحدٍ من الناس كبيراً وإعجاباً،

<sup>١</sup> في النسختين (ب) و (ج): "بينما".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "إذ مرّ".

<sup>٣</sup> كلمة "نظر" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٤</sup> كلمة "الخلق" ساقطة من النسخة (أ)، وفي النسخة (ب): "رجل خلق عظيم" وهو تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (ج): "رجل عظيم الخلقة".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "وتزوجت ألف بنتٍ بكرٍ من بنات الملوك".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "كما ترى".

<sup>٧</sup> سورة الأعراف: ١٨٥.

<sup>٨</sup> الغرة: الغفلة، مختار الصحاح ص ٤٧١.

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): زيادة: "إذا" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>١٠</sup> "له" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>١١</sup> "فيه" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

فتصدى<sup>١</sup> له رجل رث الهيئة فسلم عليه فلم يرد عليه السلام ولا التفت إليه<sup>٢</sup>، فأخذ بلجام دابته، فقال له الملك: ويحك لقد تعاضمت أمراً عظيماً، كُفَّ يدك عن اللجام.

فقال له: أنا ملك الموت. فتغير لون الملك ودُهِش واضطرب لسانه، وقال: سلُّتُك بالله إلا ما تركتني حتى أرجع إلى أهلي وأودعهم وأقضي حاجتي منهم. فقال له: لا والله لا رأيت أهلك أبداً، وقبض روجه. ثم لقي آخر في مثل حال الأول، إلا أنه كان متواضعاً، فعرض له فسلم<sup>٣</sup> فرد عليه السلام، فقال: إن لي إليك حاجة، وأريد أن أذكرها لك في أذنك. فقال: هات، وأعطاه أذنه. فقال [٧١أ]: أنا ملك الموت.

فقال له: مرحباً بمن طالت غيبته علي<sup>٤</sup>، فوالله ما كان غائباً أحب إليّ أن ألقاه<sup>٥</sup> منك. فقال له ملك الموت: اقض حاجتك التي خرجت إليها. قال: لا، هذه الحاجة أهم حوائجي، وما لي حاجة أهم علي<sup>٦</sup> ولا أحب إليّ من لقاء الله عز وجل. قال: فاختر على أي حالة تريد أن أقبض روحك؟ قال: وتقدر على ذلك؟ قال: بذلك أمرت. قال: فدعني حتى<sup>٧</sup> أتوضأ وأصلي وتقبض روحي وأنا ساجد. قال: نعم. فتوضأ وصلى وقبض روجه في سجوده.

ويروى أن سليمان بن عبد الملك لبس أفخر ثيابه، ومس أطيب طيبه، ونظر في مرآته فأعجبته نفسه وقال: أنا الملك الشاب. وخرج إلى الجمعة، فأبصر جارياً له في صحن الدار<sup>٨</sup>، فقال لجاريته: كيف ترييني<sup>٩</sup>؟ فقالت:

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "فتعدى" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "فالتفت إليه" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): زيادة: "عليه".

<sup>٤</sup> في النسختين (ب) و (ج): "مرحباً بمن طالت علي غيبته".

<sup>٥</sup> قوله: "أن ألقاه" ساقط من النسخة (ب).

<sup>٦</sup> "لا" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): زيادة: "منها".

<sup>٨</sup> كلمة "حتى" ساقطة من النسختين (أ) و (ج).

<sup>٩</sup> قوله: "في صحن الدار" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

أنت نعم المتاع لو كنت تبقى      غير أن لا بقاء للإنسان  
ليس فيما بدا لنا منك عيبٌ      عابه الناس غير أنك فان<sup>٢</sup>

فأعرض بوجهه، ثم خرج فصعد المنبر وصوته يُسْمَعُ آخر المسجد، فركبته الحمى فلم يزل صوته ينقص حتى ما سمعه<sup>٣</sup> من حوله، فصلى ورجع بين اثنين يسحب رجليه، فلما صار على فراشه قال للجارية: ما الذي قلت لي في صحن الدار وأنا خارج<sup>٤</sup>؟

فقالت: ما رأيتك، ولا قلتُ لك شيئاً، وأتى لي بالخروج إلى صحن الدار؟ فقال: إننا لله وإنا إليه راجعون، نُعِيَتْ إليّ<sup>٥</sup> نفسي. ثم عهد عهده، وأوصى وصيته، فلم تدر عليه الجمعة الأخرى [٧١ب] إلا وهو في قبره.

ولما بنى المأمون بن ذي النون قصره، وأنفق فيه بيوت الأموال<sup>٦</sup>، فجاء على أكمل بنيلك في الأرض، وكان من عجائبه أن صنع فيه بركةً كأنها بحيرة، وبنى في وسطها قبة<sup>٧</sup>، وشق الماء من تحت الأرض حتى على أعلى رأس القبة على تدبيرٍ قد أحكمه<sup>٨</sup> المهندسون، وكان الماء يتزل من أعلى القبة محيطاً بها متصلاً ببعضه ببعض، وكانت القبة<sup>٩</sup> في غلالة من ماءٍ سكباءٍ لا يفتر، والمأمون قاعد<sup>١٠</sup> فيها، فرؤي عنه أنه بينما هو نائمٌ إذ سمع منشداً ينشد هذه الأبيات:

<sup>١</sup> في النسخة (ب): "تزييني".

<sup>٢</sup> قول الجارية: "غير أنك فان" ساقط سهواً من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "لم يسمعه".

<sup>٤</sup> قوله: "وأنا خارج" ساقط من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "لي".

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "بيت المال".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): زيادة: "عظيمة".

<sup>٨</sup> في النسخة (ب): "على تدبير قد أحسنه"، وفي النسخة (ج): "على تدبير أحسنه" بسقوط "قد".

<sup>٩</sup> قوله: "محيطاً بها متصلاً ببعضه ببعض، وكانت القبة" ساقط من النسخة (أ).

<sup>١٠</sup> في النسخة (ج): "جالس".

أتبني بناء الخالدين وإنما      مقامك فيها لو عقلتَ قليل  
لقد كان في ظلِّ الأراك كفايةً      لمن كلُّ يومٍ يقتضيه رحيل

فلم يلبث بعده إلا قليلاً حتى قضى نجه<sup>١</sup>.

فانظر بعقلك وفقك الله لمن مضى ذكره من الملوك ، كيف فرَّق الدهر جموعهم،  
وشئت جمعهم<sup>٢</sup> ، وأقفر منهم قصورهم ، وعمَّر بهم حفرهم وقبورهم؟ وقد قال الله تعالى:  
(وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم)<sup>٣</sup>. فالعاقل من أتَّعظ بسواه.

### [كلام بعض المختصرين من خلفاء المسلمين والعلماء والصالحين]

وسأذكر شيئاً من كلام المختصرين من خلفاء المسلمين والعلماء والصالحين:

لما احتضر أبو بكر الصديق رضي الله عنه، جاءت ابنته عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها،  
فلما رآته تمثلت<sup>٤</sup>:

لعمرك ما يغني الثراء عن الفتى      إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

[١٧٢] فكشف أبو بكر عن وجهه وقال: ليس كذلك، ولكن قولي: (وجاءت

سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد)<sup>٥</sup>. ثم قال: في كم كفن رسول الله صلى الله عليه

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "حتى قبض"، وقد ذكر هذه القصة أبو بكر الطرطوشي في سراج الملوك ص ٥٧ وما بعدها.

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "شملهم".

<sup>٣</sup> سورة إبراهيم: الآية ٤٥.

<sup>٤</sup> في النسخة (أ): "قالت"، وفي النسخة (ج): "تمثلت تقول".

<sup>٥</sup> سورة ق: الآية ١٩.

وسلم؟ قالت: في ثلاثة أثواب بيضٍ سحولية<sup>١</sup>. فقال أبو بكر: خذوا ثوبي هذا قد أصابه مشق<sup>٢</sup> أو زعفران فاعسلوه ثم كفنوني فيه مع ثوبين آخرين. وكان ثوباً خَلِقاً، فقالت له عائشة: ما هذا تريد؟ إنه خَلِق. فقال أبو بكر: الحيُّ أحوج إلى الحديد من الميت، إنما هذه للمهلة. يريد الصديد والقيح. ثم<sup>٣</sup> سمع منشداً في<sup>٤</sup> البيت ينشده:

وأبيضٌ يُستسقى الغمام بوجهه      ثمال اليتامى عصمة للأرامل<sup>٥</sup>

فالتفت إليه أبو بكر رضي الله عنه وقال: ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال الشعبي رضي الله عنه: لما طعن عمر رضي الله عنه أتي بلبن فشرب منه فخرج اللبن من طعنته، فقال: الله أكبر، وعلم أنه يموت، فجعل<sup>٦</sup> جلساؤه يشنون عليه خيراً، فقال: وددت أني أخرج منها كفافاً كما دخلت<sup>٧</sup> لا علي ولا لي، والله لو كان لي اليوم ما طلعت عليه الشمس لافتديت به من هول المطلاع<sup>٨</sup>. ولما احتضر غشي عليه ورأسه بالأرض، فوضع ابنه عبد الله رأسه في حجره، فلما أفاق قال له: ضع رأسي بالأرض. فقال له ابنه: يا أبة<sup>٩</sup>، وهل الأرض وحجري إلا سواء؟ فقال: ضع رأسي بالأرض<sup>١٠</sup> كما أمرتك. [٧٢ب] فوضعه، قال: فمسح خدي به بالتراب ثم قال: ويل لعمر، ويل لعمر، ويل

<sup>١</sup> سحولية: نسبة إلى "سحول" - بفتح الحاء - أو "سحول" - بضم الحاء - وهي بلد باليمن يجلب منها الثياب. انظر: لسان العرب ٣ / ١٩٥٧، والمصباح المنير ١ / ٣٦٥.

<sup>٢</sup> المشق بفتح الميم أو كسرهما وسكون الشين: هو المغرة بفتح الميم وسكون الغين، وهو صبغ أحمر، ويُقال: ثوب ممشوق وممشق: مصبوغ بالمشق. لسان العرب ٦ / ٤٢١١، والمصباح المنير ٢ / ٧٨٨.

<sup>٣</sup> "ثم" ساقطة سهواً من النسخة (ب).

<sup>٤</sup> "في" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٥</sup> البيت لأبي طالب يمدح النبي صلى الله عليه وسلم، وثمال اليتامى معناه: متكفل لهم قائم بأمرهم، يُقال: فلان ثمال لبني فلان، إذا كان لهم غيائاً وقواماً يقوم بأمرهم. انظر: تهذيب اللغة للأزهري ١٥ / ٩٤، ولسان العرب ١ / ٥٠٦.

<sup>٦</sup> في النسخة (ب): "فجاء"، وفي النسخة (ج): "فجاءه".

<sup>٧</sup> قوله: "كما دخلت" ساقط من النسختين (ب) و (ج).

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "هول يوم القيامة".

<sup>٩</sup> في النسختين (ب) و (ج): "يا أبت".

<sup>١٠</sup> قوله: "بالأرض" ساقط من النسخة (ج).



لأُمِّ عمر إن لم يغفر الله لعمر، فإذا قضيت فأسرعوا بي إلى حفرتي، فإنما هو خيرٌ تقدّموني إليه أو شرٌّ تضعونه عن رقابكم.

ولما احتضر عثمان بن عفان رضي الله عنه جعل يقول ودمه يسيل: لا إله إلا أنت سبحانك إنّي كنتُ من الظالمين، اللهمّ إنّي أستعينك على أموري، وأسألك الصبر على بلائي.

ويُروى<sup>١</sup> أن عمرو بن العاص لما دنا منه الموت دعا بحرسه ورجاله، فلما دخلوا عليه قال: هل تغنون<sup>٢</sup> عني من الله شيئاً؟ قالوا: لا. قال: فافترقوا عني. ثم دعا بماء فتوضأ فأسبغ الوضوء<sup>٣</sup>، ثم قال: احملوني إلى المسجد. فحملوه، فقال: استقبلوا بي القبلة. ففعلوا، فقال: اللهمّ إنك<sup>٤</sup> أمرتني فعصيت، وائتمنتني فخنت، وحددت لي فتعديت، اللهم لا برئ فأعتر، ولا قوي فأنصر، بل مذنبٌ مستغفر، لا مُصيرٌ ولا مستكبر. ثم قال: لا إله إلا أنت سبحانك إنّي كنتُ من الظالمين. فلم يزل يرددّها حتّى مات.

وقوله لحرسه ورجاله: (هل تغنون عني من الله شيئاً؟). إنّما فعل ذلك تصغيراً لنفسه وتحقيراً لها<sup>٥</sup>.

ولما احتضر معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه<sup>٦</sup> قال: أقعدوني. فأقعدوه، فجعل يذكر الله ويسبّحه ويقدّسه، ثم قال: الآن تذكر ربك يا معاوية بعد الانحطام والانهدام؟ ألا كان ذلك<sup>٧</sup> وغصن الشباب نضيراً رياناً؟ وبكى حتّى [١٧٣] علا بكأوه ثم قال<sup>٨</sup>:

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "وروي".

<sup>٢</sup> في النسختين (ب) و (ج): "تغنوا"، وفيه خطأ نحوي؛ إذ أن الفعل مرفوعٌ بثبوت النون، وليس منصوباً ولا مجزوماً بحذفها.

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "فأحسن الوضوء"، وكلمة "فتوضأ" قبلها ساقطة.

<sup>٤</sup> "إنك" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٥</sup> قوله: "وتحقيراً لها" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "ولما احتضر معاوية رضي الله عنه وهو ابن أبي سفيان".

<sup>٧</sup> كلمة "ذلك" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٨</sup> "قال" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

هو الموت لا منجى من الموت والذي أحاذر بعد الموت أدهى وأفظع

ثم قال: اللهم ارحم الشيخ<sup>١</sup> العاصي ذا القلب القاسي، اللهم أقل العثرة واغفر الزلة، وجد بملكك على من لم يرجُ غيرك ولا يثق بأحدٍ سواك. ثم قال لابنه يزيد: يا بُني إذا وفي أجلي فاعمد إلى المنديل الذي في الخزانة فإن فيه ثوباً من أثواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراضة من شعره وأظفاره، فاجعل الثوب ممّا يلي جسدي، واجعل أكفاني فوقه، واجعل القراضة في فمي وأنفي وعيني، فإن نفعني شيءٌ فهذا، فإذا جعلتموني في قبري فخلّوا معاوية وأرحم الراحمين.

ولما احتضر أبو هريرة رضي الله عنه بكى، فقيل له: ما يُكيك؟ فقال: بكيْتُ بُعدَ المغارة<sup>٢</sup>، وقلة الزاد، وضعف اليقين، والعقبة الكئود<sup>٣</sup> التي المهبط منها إلى الجنة أو إلى النار<sup>٤</sup>.

ولما احتضر عمر بن عبد العزيز قال: أجلسوني. فأجلسوه، فقال: اللهم إنك أمرتني فقصرت، ونهيتني فعصيت - قالها ثلاث مرّات - فإن عفوت فقد مننت، وإن عاقبت فما ظلمت. ثم قال: لكنني أرجو خيراً بقولي: لا إله إلا الله محمد رسول الله. ثم أحدّ النظر، فقيل له في ذلك فقال: أرى حضرةً ما هم ناسٌ ولا جانٌّ. ثم خرج من كان عنده، فلم يلبث إلا قليلاً حتى مات رضي الله عنه.

ويروى أنه قيل [٧٣ب] له وقد اشتدّ مرضه: أوصنا يا أمير المؤمنين<sup>٥</sup>. فقال<sup>٦</sup>: أحذركم مثل مصرعي هذا.

<sup>١</sup> كلمة "الشيخ" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): "يكييني بعد المفارقة" ولعله تصحيف من الناسخ، وفي النسخة (ج): "يكييني بعد المسافة".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "الوعراء".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "المهبط منها إما إلى الجنة وإما إلى النار".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "أرى جماعة".

<sup>٦</sup> "إلا" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٧</sup> قوله: "يا أمير المؤمنين" ساقطة من النسخة (أ).

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "ويروى أنه لما اشتد مرضه أوصانا وقال".

ويُروى عن عبد الملك بن مروان أنه لما حضره الموت<sup>١</sup> نظر من موضع<sup>٢</sup> له مشرف إلى رجلٍ ويده ثوبٌ وهو يضرب به المغسلة، فقال: يا ليتني كنتُ مثل هذا الرجل أعيش من كسب يدي يوماً بيوم، ولم آل<sup>٣</sup> من هذا الأمر شيئاً.

وقال له رجلٌ: كيف تجدك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أجدني<sup>٤</sup> كما قال الله تعالى:

(ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم)<sup>٥</sup>.

ولما نزل الموت بهشام بن عبد الملك أمير المؤمنين نظر إلى أولاده وأهله يبكون حوله، فقال لهم: جاد لكم هشام بالدنيا وجدتم عليه بالبكاء، وترك لكم ما جمع وتركتم عليه ما اكتسب، ما أعظم منقلب هشام إن لم يغفر الله له.

قال أبو الحسن المسعودي رحمه الله: لما اشتدَّت عِلَّةُ هارون الرشيد وصار إلى طرسوس هوَّن الأطباء عِلَّتَهُ وحَقَّرُوا أمرها، فأرسل ماءً في قارورة مع جملة قوارير، فَعَرِضَتْ على متطبِّبٍ<sup>٦</sup> فارسيٍّ كان هناك، فجعل ينظر فيها قارورةً قارورةً ويقول ما يقول، حتَّى أتى على<sup>٧</sup> القارورة التي فيها ماء هارون فنظر فيها فقال: عرفوا صاحب هذا الماء أنه هالكٌ بعد ثلاث، ومروه فليوص<sup>٨</sup>، فإنَّه لا براء له من عِلَّتِهِ هذه.

<sup>١</sup> في النسخة (ج): "لما أدركته الوفاة".

<sup>٢</sup> في النسخة (أ): زيادة: "ليس" بعد كلمة "موضع" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> في النسخة (أ): "ولا آلي".

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "تجدني".

<sup>٥</sup> سورة الأنعام: الآية ٩٤.

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "وأخفوا".

<sup>٧</sup> في النسخة (ج): "طبيب".

<sup>٨</sup> في النسخة (ج): "إلى".

<sup>٩</sup> في النسخة (ج): "أن يوصي".

فأتى الغلام هارون فقال له: ما قال لك؟ فحمحم الغلام [١٧٤] ولم يبين، فعزم عليه فأخبره بما قال، فبكى هارون الرشيد بكاءً شديداً، وتمايل على فراشه، وجعل يردد هذه الأبيات:

إِنَّ الطَّيِّبَ بَطْبَهُ وَدَوَائِهِ      لَا يَسْتَطِيعُ دِفَاعَ مَحْذُورٍ أَتَى  
مَا لِلطَّيِّبِ يَمُوتُ بِالْذَّاءِ الَّذِي      قَدْ كَانَ يَبْرئُ مِثْلَهُ فِيمَا مَضَى  
ذَهَبَ الْمَدَاوِي وَالْمَدَاوِي وَالَّذِي      جَلَبَ الدَّوَاءَ وَبَاعَهُ وَمَنْ اشْتَرَى

واشتدَّ ضعفه عندما سمع<sup>١</sup> كلام هذا المتطبِّب<sup>٢</sup>، وأرجف الناس بموته، فلماً بلغه ذلك دعا بحمارٍ ليركبه، فلماً صار عليه سقط ولم يقدر أن يثبت على السرج، فقال: صدق المرجفون. ثمَّ دعا بأكفانٍ فُنشِرَت بين يديه، فجعل يختار منها ما يصلح، وجعل<sup>٣</sup> يقول: ما أغنى غنيّ ماليه، هلك عنيّ سلطانيه. ثمَّ أمر بقبره فحُفِر<sup>٤</sup>، فلماً اطلَّع فيه<sup>٥</sup> جعل يقول<sup>٦</sup>: ما أغنى عنيّ ماليه، هلك عنيّ سلطانيه.

ولما احتضر أمير المؤمنين<sup>٧</sup> المأمون أمر بجَلِّ دَابَّتِه<sup>٨</sup> ففُرِشَ له فاضطجع عليه، وجعل الرماد على رأسه<sup>٩</sup>، وجعل يقول: يا من لا يزول ملكه ارحم اليوم من قد زال ملكه.

ويُروى أنه أمر أن يُطاف به على هذا الحال، وأمر المنادي أن يقول: يا من لا يزول ملكه ارحم اليوم من قد زال ملكه.

<sup>١</sup> في النسخة (أ): "عند سماع".

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "الطبيب".

<sup>٣</sup> كلمة "جعل" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): زيادة: "له".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "عليه".

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): زيادة: "هذا القول".

<sup>٧</sup> كلمة "المؤمنين" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٨</sup> جَلُّ الدابة: شيءٌ كالثوب يوضع على ظهر الدابة ليقبها البرد، والجمع: "جلال" بكسر الجيم و"أجلال". انظر:

لسان العرب ١ / ٦٦٤، والمصباح المنير ١ / ١٤٥.

<sup>٩</sup> في النسخة (أ): "نفسه".

وقال بعض الصالحين لغلامه وقد حضره الموت: يا غلام، شدُّ أكتافِي، [٧٤ب] وعفّر في التراب خدّي. ففعل الغلام، ثم قال: دنا الرحيل، اللهم لا براءة لي من ذنب، ولا عذر أعتذر به، ولا قوّة فأنتصر بها. ثم قال: أنت لي، أنت لي. ثم صاح صيحةً ومات، فسمعوا صوتاً يقول: استكان العبد لمولاه فقبله<sup>١</sup>.

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: إذا قبض ملك الموت روح العبد قام على عتبة الباب ينظر إلى أهل المصائب<sup>٢</sup>، فمنهم الصّائكة وجهها، ومنهم الناشرة شعرها، ومنهم الداعية ويلها، ومنهم الممزقة ثوبها<sup>٣</sup>، فيقول ملك الموت: ما هذا الجزع؟ فالويل<sup>٤</sup>، والله ما نقضت لأحدٍ منكم عهداً<sup>٥</sup>، ولا أذهبت<sup>٦</sup> لأحدٍ منكم رزقاً، ولا ظلمت منكم أحداً، فإن كانت شكايتم وسخطكم وصياحكم وبكاؤكم عليّ فإنّي والله مأمور، وإن كان ذلك على ميّتكم فإنّه والله مقهور<sup>٧</sup>، وإن كان<sup>٨</sup> ذلك على ربّكم فكلُّ برّبه كفور، واعلموا أنّ لي فيكم عودةً ثمّ عودةً ثمّ عودةً، (كلُّ نفسٍ ذائقة الموت وآما تُوفون أجوركم يوم القيامة. الآية)<sup>٩</sup>، (قل يتوفّاكم ملك الموت الذي وكلّ بكم ثمّ إلى ربّكم تُرجعون)<sup>١٠</sup>، (كلُّ من عليها فان)<sup>١١</sup>، (كلُّ شيءٍ هالكٌ إلا وجهه)<sup>١٢</sup>. قال عبد الله: ولو أنّهم دروا كلامه وعرفوا

<sup>١</sup> كلمة "قبله" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "المصاب".

<sup>٣</sup> في النسخة (ج): "شعرها" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٤</sup> في النسختين (أ) و (ج): "والويل".

<sup>٥</sup> قوله: "والله ما نقضت لأحدٍ منكم عهداً" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "اختلست".

<sup>٧</sup> في النسخة (أ): "معهور" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٨</sup> كلمة "كان" ساقطة سهواً من النسخة (أ).

<sup>٩</sup> سورة آل عمران: الآية ١٨٥.

<sup>١٠</sup> سورة السجدة: الآية ١١.

<sup>١١</sup> سورة الرحمن: الآية ٢٦.

<sup>١٢</sup> سورة القصص: الآية ٨٨.

مكانه، ذهلوا عن ميّتهم وبكوا على أنفسهم؛ فإن بكاءهم على أنفسهم ينفعهم، وبكاؤهم على ميّتهم لا ينفعهم. [١٧٥]

فسبحان من أذلّ بالموت رقاب الجبابرة، وكسر بصدمته ظهور الأكاسرة، وقصّر بيغته آمال القياصرة، وقذفهم في ظلمات الحافرة، مصيبةً والله لا يُجبر مصابها، ولا يُتجرّع صابها، ولا تنقضي آلامها وأوصابها، صدمهم بركنه الشديد، وصبّحهم بجيشه المديد، وأنفذ عليهم ما كتب عليهم من الوعيد، نقلهم من لين<sup>٢</sup> المهود إلى خشونة اللحد، وصيّرهم<sup>٣</sup> بين حجرها المنضود وجندلها المعقود أكلاً للهوام<sup>٤</sup> وطُعماً للودود.

وقف مالك بن دينار<sup>٥</sup> على المقابر فنادى<sup>٥</sup>:

فأين <sup>٦</sup> الملوك وأعوامها	وأين المعظم والمُحتقر
وأين المذلُّ بسلطانه	وأين القويُّ إذا ما اقتدر
وأين الملبّي إذا ما دعا	وأين المزكى إذا ما ذُكِر <sup>٧</sup>

فأجابه هاتف<sup>٨</sup> يقول:

تفانوا جميعاً فلا مُخبرٍ	وماتوا جميعاً ومات الخبر
فيا سائلي عن أناسٍ مضوا	أما لك فيما مضى مُعتبر

<sup>١</sup> في النسخة (أ): زيادة: "ابن المبارك" وهو تصحيف من الناسخ؛ لأن القائل إنما هو عبد الله بن عمر.

<sup>٢</sup> كلمة "لين" ساقطة من النسخة (ج).

<sup>٣</sup> "وصيرهم" ساقطة سهواً من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): زيادة: "يوماً".

<sup>٥</sup> في النسخة (ج): "ونادى"، وفي النسخ (د) و (هـ) و (م): "وتمثل يقول".

<sup>٦</sup> في النسخة (أ): "وأين"، وفي النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): "أين" بدون الواو أو الفاء.

<sup>٧</sup> في النسخ (د) و (هـ) و (م): "إذا ما افتخر".

<sup>٨</sup> في النسختين (د) و (هـ): زيادة: "من داخل القبور"، وفي النسخة (م): "داخل القبور" بدون حرف الجر

"من".

وروي عن علي بن أبي طالب<sup>١</sup> رضي الله عنه أنه لما رجع من صفين فدخل<sup>٢</sup> أوائل الكوفة فإذا هو بقبر فقال: قبر من هذا؟ قالوا: قبر خباب بن الارت، فوقف عليه<sup>٣</sup> وقال: رحم الله خباباً، أسلم راغباً، وهاجر طائعاً، وعاش مجاهداً، وابتلني في جسمه<sup>٤</sup> آخرأ، ألا<sup>٥</sup> ولن [٧٥ب] يضيع الله أجر من أحسن عملاً.

ثم مضى فإذا قبر، فقال: السلام عليكم أهل الديار الموحشة والمحال المقفرة، أنتم لنا سلف، ونحن لكم تبع، وبكم عمّا قليل لاحقون، اللهم اغفر لنا ولهم، وتجاوز عنا وعنهم، وطوبى لمن ذكر المعاد، وعمل للحساب، وقنع بالكفاف، ورضي عن الله تعالى.

ثم قال: يا أهل القبور، أمّا الأزواج فقد نُكِحت، وأمّا الديار فقد سُكِنَت، وأمّا الأموال فقد قُسمت، فهذا خير ما عندنا، فما خير ما عندكم؟ ثم التفت إلى أصحابه فقال: أما إنهم لو تكلموا لقالوا: وجدنا خير الزاد التقوى.

ولما لقي<sup>٦</sup> مأمون بن مهران الحسن البصري قال له: قد كنت أحب لقاءك فعظني. فقرأ الحسن:

(أفرأيت إن معنأهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون)<sup>٧</sup>.  
فقال: عليك السلام أبا سعيد فلقد وعظت أحسن موعظة.

<sup>١</sup> من أول قوله: "وروي عن علي بن أبي طالب" إلى أول قوله: "روي عنه عليه السلام أنه ضرب مثلاً للدينا" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٢</sup> في النسخة (ج): "ودخل".

<sup>٣</sup> قوله: "فوقف عليه" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٤</sup> في النسخة (ج): "جسده".

<sup>٥</sup> قوله: "آخرأ، ألا" ساقط من النسخة (ج).

<sup>٦</sup> في النسخة (ج): "قيل: لقي".

<sup>٧</sup> سورة الشعراء: الآية ٢٠٥.

قال مسعر: كم مُستقبلٍ يوماً لا يستكمّله، ومُنْتَظِرٍ غداً وليس من أجله، إنكم لو أبصرتم الأجل ومسيره لأبغضتم الأمل وغروره.

### [ حديثٌ ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ]

ولنختم الباب بحديثٍ ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم:

رُوي عنه عليه السلام أنه ضرب مثلاً للدنيا ولابن آدم كمثل رجلٍ له ثلاثة أخلاء، فلما حضره الموت قال لأحدهم: قد كنت لي خيلاً مُكرماً مُؤثراً، وقد حضرني [١٧٦] من أمر الله ما ترى، فما عندك؟ فيقول: هذا أمر الله غلبني عليك، لا أستطيع أن أنفّس كربك، ولكن هاأنذا<sup>١</sup> بين يديك فنخذ مني زاداً ينفعك.

ثم قال للثاني: قد كنت عندي آثر الثلاثة، وقد نزل بي من أمر الله ما ترى، فما عندك؟ قال: هذا أمر الله غلبني عليك، ولا أستطيع أن أنفّس كربك، ولكن سأقوم عليك في مرضك<sup>٢</sup>، فإذا ميتاً أتقنتُ غسلك، وجوّدتُ كفنك، وسترتُ جسدك وعورتك.

وقال للثالث: قد نزل بي من أمر الله ما ترى، وكنت أهون الثلاثة عليّ، فما عندك؟ قال: إنني<sup>٣</sup> قرينك وحليفك في الدنيا والآخرة، أدخل معك قبرك حين تدخله، وأخرج منه<sup>٤</sup> حين تخرج، ولا أفارقك أبداً. قال النبي صلى الله عليه وسلم: الأول ماله، والثاني أهله، والثالث عمله<sup>٥</sup>.

<sup>١</sup> في النسخة ( م ): "هاأنا" بدون "ذا".

<sup>٢</sup> في النسخة ( م ): "موضعك" وهو تصحيف من الناسخ.

<sup>٣</sup> "إني" ساقطة سهواً من النسخة ( ج ).

<sup>٤</sup> في النسخة ( م ): "معك".

<sup>٥</sup> لم أقف عليه بهذه الرواية، لكن أخرجه بمعناه الإمام البخاري في صحيحه ١١ / ٤٤٠، كتاب: الرقاق، باب: سكرات الموت، عن أنس رضي الله عنه بلفظ: ( يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد، يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله)، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٤ / ٢٢٧٣، كتاب: الزهد، باب: أول كتاب الزهد، عن أنس رضي الله عنه بنفس رواية الإمام البخاري.



وفي هذا عبرة للمعتبرين، وآية للمستبصرين. أيقظنا الله<sup>١</sup> من الغفلة<sup>٢</sup>، وجنبنا ما يورثنا المقت والمذلة<sup>٣</sup>، وجعلنا ممن تزود للرحلة، واستعد للرحلة، ولطف بنا إذا نزل بنا الموت، وحل بنا الفوت<sup>٤</sup>، ورزقنا في حياتنا عملاً يقربنا إليه<sup>٥</sup>، وباعد بيننا وبين أعدائنا، وحشرنا في زمرة أوليائه، إنه المعز المذل<sup>٦</sup>، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وصلّى الله على سيّدنا محمّدٍ خاتم الأنبياء وعلى آله وأصحابه وسلّم تسليماً كثيراً.

والحمد لله وحده وصلّى الله على محمّدٍ وآله وسلّم.

<sup>١</sup> في النسخ (ج) و (د) و (هـ) و (م): زيادة: "وإياكم".

<sup>٢</sup> في النسخة (د): زيادة: "وعرفنا إليه طريقاً سهلة".

<sup>٣</sup> في النسختين (د) و (هـ): "الذلة".

<sup>٤</sup> قوله: "واستعد للرحلة، ولطف بنا إذا نزل بنا الموت، وحل بنا الفوت" ساقط من النسخ (د) و (هـ) و (م).

<sup>٥</sup> في النسخة (د): زيادة: "ويحسن وقوفنا بين يديه يوم العرض عليه".

<sup>٦</sup> في النسخة (م): "إنه قريب".

# فهارس الكتاب

## ١ . فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة الفاتحة:

٢٨ ٧ ..... (غير المغضوب عليهم ولا الضالين)

## سورة البقرة:

٢٠١ ، ١٧٧ ١١ ..... (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون) .....

١٦٢ ٨٦ ..... (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة)

٢٩ ٩٨ ..... (فإن الله عدو للكافرين)

٣٠ ١٠٥ ..... (ما يؤدّ الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين)

١٠٢ ١٨١ ..... (فمن بدله بعدما سمّعه فإنما إثمه على الذين يُبدّلونه)

٢٠ ٢١٦ ..... (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم)

٣١ ٢١٩ ..... (وإنهما أكبر من نفعهما)

٣١ ٢٢١ ..... (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم)

١٥١ ٢٢٩ ..... (ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون)

٢٠١ ، ١٩٩ ٢٥٤ ..... (والكافرون هم الظالمون)

١٩٥ ، ٣١ ٢٥٧ ..... (الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور)

## سورة آل عمران:

٣٢ ٢٨ ..... (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين)

رقم الآية	رقم الصفحة	
٢٩	٣٣	(قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) .....
٣٠	٣٤	(والله رءوف بالعباد).....
٣١	٣٤	(قل إن كنتم تحبون الله فأطيعوا الله فحبيكم الله) .....
٣٢	٣٥	(فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) .....
٦٤	٦٦	(تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم).....
٦٨	٣١	(والله ولي المؤمنين).....
١٠٠	٣٦	(يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب).....
١٠٣	١٩٧	(وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها).....
		(كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
١١٠	١٩٤ ، ١٧٤	وتنهون عن المنكر).....
١١١	٣٦	(لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذى) .....
١١٢	٣٧	(ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيَّمَا تُقِفُوا) .....
١١٨	١٠٧ ، ٣٨ ، ١٥٢ ، ١٤٣	(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم).....
١١٩	٤١	(هأنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم) .....
١٢٠	١٥٣ ، ٤٣	(إن تمسككم حسنة تسؤهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها).....
١٣٠	٩٠	(لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة) .....
١٣٩	١٥٩	(ولا تمنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون).....
١٤٩	٤٤	(يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم)

رقم الآية	رقم الصفحة	
١٧٨	١٩٢	..... (إنما نُملِي لهم ليزدادوا إثمًا)
١٨٥	٢٢٣	..... (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُؤْفُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)
<b>سورة النساء:</b>		
٢٩	١٠٤	..... (وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)
٤٤	٤٤	..... (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ)
٥٩	١٠٤	..... (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ)
٨٠	١٠٤	..... (مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ)
٩٢	٣٧	..... (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً)
١٠٠	١٨٥	..... (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ)
١١٥	١٥١	..... (وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ)
١٣٨	٤٥	..... (بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا)
١٤٠	١١٢	..... (وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ)
١٤١	٤٧	..... (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا)
١٤٤	١٤٤ ، ٤٨	..... (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) ...

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة المائدة:

٤٨	٢	.....(وتعاونوا على البرِّ والتقوى)
١٤٣، ٤٩	٥١	.....(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)
١٣٣، ١١٢	٥١	.....(ومن يتولهم منكم فإنه منهم)
		(فترى الذين في قلوبهم مرضٌ يسارعون فيهم
٥٢	٥٢	.....يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة)
		(ويقول الذين آمنوا أهولاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم
٥٣	٥٣	.....إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين)
		(يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف
٥٤	٥٤	.....يأتي الله بقوم يحبُّهم ويحبُّونه)
١٠٩، ٢	٥٤	.....(أذلة على المؤمنين أعزَّة على الكافرين)
		(إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون
٥٥	٥٥	.....الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون)
٥٧	٥٦	.....(ومن يتولَّ الله ورسوله والذين آمنوا فإنَّ حزب الله هم الغالبون) ...
		(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتَّخذوا دينكم هُزواً ولعباً
١١٢، ٥٧	٥٧	.....من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء)
١٤٥		
٩٨	٥٧	.....(واتَّقوا الله إن كنتم مؤمنين)
٥٨	٥٨	.....(وإذا ناديتُم إلى الصلاة اتَّخذوها هُزواً ولعباً)
		(قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل
٦٠	٥٩	.....إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون)

رقم الآية	رقم الصفحة	
٦٤	٦٠	(وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْلِمِينَ).....
		(لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ
٧٨	١٧٤ ، ٦١	وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ).....
١٠٥	١٧٦	(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلُّ

### سورة الأنعام:

٦٨	١٩٠ ، ٦٣	(وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ
		عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ).....
٦٨	٤٧	(فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ).....
٨٧	١٩٦	(وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ).....
		(وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ
٩٤	٢٢١	مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ).....
		(وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارَ جُرْمِهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا
١٢٣	٨٢	وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ).....
١٦٥	٣٤	(إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ).....

### سورة الأعراف:

٦٢	١٤	(وَأَنْصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ).....
٦٨	١٤	(وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ).....
٧٩	١٤	(وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ).....
٩٣	١٤	(وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ).....

رقم الآية	رقم الصفحة
١٦٥	١٧٤ ، ٦
١٧٩	٦٣
١٨٥	٢١٤

### سورة الأنفال:

٢٢	٦٣
٢٥	٦
٣٧	٣ ، ٢
٥٥	١٢٠ ، ٦٣ ، ١٩٩
٥٧	٦٥
٥٨	٦٦
٧٣	١٨٣ ، ٦٧

### سورة التوبة:

١	٦٩
٤	١٢٨ ، ٦٩
٨	٧٠
١٠	٧١



رقم الآية	رقم الصفحة
(وَإِنْ كُنْتُمْ أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْتُمْ فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَلِيَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ) .....	٧١ ١٢
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ) .....	٧٣ ٢٣
(قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا) .....	٧٥ ٢٤
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) .....	٧٥ ٢٨
(قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر) .....	٧٩ ، ٣ ٢٩
(وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا) .....	٨٣ ٤٠
(وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) .....	٨٤ ٤٧
(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) .....	١٧٤ ٧١
(يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) .....	١٨٠ ، ١٧٩ ٧١
(ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج) .....	١٤ ٩١
(وتتربص بكم الدوائر) .....	٥٢ ٩٨
(مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ) .....	٨٥ ١١٣
(وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) .....	٨٥ ١١٤

### سورة يونس:

(يا أيُّها الناس إنما بغيتكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا) .....	٨٦ ٢٣
---	-------

رقم الآية	رقم الصفحة	
٦٢	١٩٨	(ألا إن أولياء الله لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون) .....

### سورة هود:

١٨	٢٠١	(ألا لعنة الله على الظالمين).....
٣٤	١٤	(ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم) .....
١٠٢	١٩١	(وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد)
١١٣	٩١ ، ٨٦	(ولما تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار) .....

### سورة يوسف:

٦	١٩٦	(وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث) .....
---	-----	---

### سورة إبراهيم:

٢٧	٥٠	(ويضلُّ الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) .....
٤٢	١٩١ ، ١٩٠	(ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) .....
٤٥	٢١٧	(وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم).....

### سورة النحل:

١٢١	١٩٦	(شاكراً لأنعمه اجتباها وهداه إلى صراطٍ مستقيم) .....
-----	-----	--

### سورة الإسراء:

١٦	١٩١ ، ٨٦	(وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً).....
----	----------	---

رقم الآية	رقم الصفحة	
٢٣	١٩٥	(فلا تقل لهما أفٌ ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً) .....
٧٤	٨٧	(ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً) .....
٨١	٤	(إن الباطل كان زهوقاً) .....

### سورة الكهف:

١٦	٨٧	(وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله) .....
		واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
		يريدون وجهه) .....
٢٨	١٩٠	(ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) ...
٢٩	١٩٠	(إننا أعتدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها) .....
٥٠	٨٨	(أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ) .....
٥١	٨٩	(وَمَا كُنْتُمْ تُتَّخِذُونَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا) .....

### سورة مريم:

٤٩	٩٠	(فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ)
----	----	---

### سورة طه:

٤٤	١٧٩	(فقلوا له قولاً ليئلاً لعله يتذكر أو يخشى) .....
٦٨	١٩٥	(إنك أنت الأعلى) .....
١١٧	٩١	(يا آدم إن هذا عدوٌ لك ولزوجك) .....

رقم الآية	رقم الصفحة	
١٢٠	٩١	(فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومُلكٍ لا يَبلى).....
١٢١	١٩٦	(وعصى آدم ربه فغوى) .....
١٢٤	١٩٤	(ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشةً ضنكاً) .....

### سورة الأنبياء:

٦٩	١٩٦	(قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم) .....
٨٤	١٩٧	(فاستجبنا له).....
٨٧	١٩٧ ، ١٩٨	(وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه) .....
٨٩	١٩٧	(وزكرياً إذ نادى ربه رب لا تدربني فرداً وأنت خير الوارثين) .....

### سورة الحج:

١٣	٣١	(يدعو لمن ضره أقرب من نفعه) .....
٢٥	٩٦	(ومن يُرد فيه بإلحاد).....
٤٠	١٤٩	(ولينصرن الله من ينصره).....
٤١	١٤٨ ، ١٧٤	(الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرُوا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور) .....
٤٥	١٩١	(فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها)....
٤٨	١٩١	(وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها وإلي المصير) .....
٧٨	١٩٦	(وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم).....

رقم الآية	رقم الصفحة	
٧٨	١٩٧	(وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم) .....

### سورة النور:

٣٦	٧٧	(في بيوت أذن الله أن ترفع ويُذكر فيها اسمه).....
٥٤	١٠٤	(وإن تطيعوه تهتدوا).....
٦٣	١٨٥	(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم).....

### سورة الفرقان:

٢٧	١١٨ ، ١٦٠ ، ١٩٤	(ويوم يعضُّ الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذتُ مع الرسول سبيلاً).....
٧٢	١١٣	(والذين لا يشهدون الزور) .....

### سورة الشعراء:

٢٠٥	٢٢٥	( أفرايت إن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يُوعَدون ما أغنى عنهم ما كانوا يُمتنعون) .....
٢١٥	١٩٦	(واخفض جناحك لمن أتبعك من المؤمنين).....

### سورة النمل:

٥٢	١٩١	(فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا).....
----	-----	------------------------------------

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة القصص:

٢٢٣ ٨٨ ..... (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ)

## سورة السجدة:

٢٢٣ ١١ (قُلْ يَتُوفَّاكُم مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ) ...

## سورة الأحزاب:

١٠٥ ٢١ ..... (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ)

(هُوَ الَّذِي يُصَلِّيٰ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النور) ..... ١٩٥ ٤٣

(يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا

الرَّسُولَ) ..... ١٠٤ ٦٦

## سورة الصافات:

٦٧ ٥٥ ..... (فَاطَّلِعْ فِرَآءَهُ فِي سِوَاءِ الْجَحِيمِ)

١٨٤ ٩٩ ..... (وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ)

## سورة ص:

(يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ

وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ) ..... ١٤٨ ٢٦

## سورة غافر:

١٩٨ ٦٠ ..... (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة فصلت:

٢٥ ..... (وقيضنا لهم قرناء فزيّنوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم)..... ١٦٠ ، ١١٩

(ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً

وقال إني من المسلمين)..... ٣٣ ٥٩

## سورة الشورى:

٣٠ ..... (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم)..... ٦٢

## سورة الزخرف:

٦٧ ..... (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلا المتقين)..... ١١٨

## سورة الجاثية:

٨ ..... (يسمع آيات الله تُتلى عليه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها)..... ١٦٠

## سورة الفتح:

٢٩ ..... (مُحمَّدٌ رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفار)..... ١٩٨ ، ٢

٢٩ ..... (أشدّاء على الكفار رحماً بينهم)..... ١٠٩ ، ٥٥

## سورة ق:

١٩ ..... (وجاءت سكرة الموت بالحقّ ذلك ما كنت منه تحيد)..... ٢١٧

## سورة الذاريات:

٥٥ ..... (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين)..... ٢٨

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة النجم:

٢٩ ..... (فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا)..... ١٦٦ ، ١٢١

## سورة الرحمن:

٢٦ ..... (كل من عليها فان) ..... ٢٢٣

## سورة المجادلة:

١٤ ..... (ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم) ..... ٢٩

٢٠ ..... (إن الذين يجادون الله ورسوله أولئك في الأذلين)..... ١٥٩

(لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ

مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ)..... ٢٢ ، ١١٠ ، ٩٢

١٣٢

٢٢ ..... (ألا إن حزب الله هم المفلحون) ..... ٤

## سورة الحشر:

٧ ..... (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)..... ١٠٤

## سورة المتحنة:

١ ..... (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) ..... ٩٦

١ ..... (يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ) ..... ٩٩

٢ ..... (إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً)..... ١٦٥ ، ٩٨

٤ ..... (قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ)..... ٩٩



رقم الآية رقم الصفحة

٨٥

٤

.....(لأستغفرنُ لك)

(لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله

١٠١ ، ١٠٠

٦

.....واليوم الآخر)

٢٩

١٣

.....(يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوماً غضب الله عليهم)

## سورة المنافقون:

١٩٧ ، ١٥٢

٨

.....(ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين)

## سورة الطلاق:

١٥١

١

.....(ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه)

(وكآين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها

١٥٢

٨

.....حساباً شديداً وعذبناها عذاباً نكراً)

## سورة القلم:

١٩٦

٥٠

.....(فاجتبه ربه)

## سورة البروج:

٩٩ ، ٦٠

٨

.....(وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد)

## سورة البينة:

١٥٩ ، ١٠١

٦

.....(أولئك هم شر البرية)

١٩٩ ، ١٨٩

١٨٩

٧

.....(أولئك هم خير البرية)

رقم الآية رقم الصفحة

## سورة المسد:

١٣٢ ١ .....(تُبْتُ يدا أبي هب)

١٣٣ ٣ .....(سيصلي ناراً ذات هب)

## ٢. فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة

الحديث

## حرف الألف:

- ١٩٢ ، ١٩١ ..... (اتقوا دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب)
- ٢٠٥ ..... أتيت النبي صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة، فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله! من أكيس الناس؟ قال: (أكثرهم للموت ذكراً، وأحسنهم له استعداداً...)
- ١٠٥ ..... (أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشرُّ الأمور محدثاتها)
- ٢١١ ..... أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي وقال: (يا عبد الله، كن في الدنيا كأنك غريبٌ أو عابر سبيل...)
- ١٧٦ ..... (إذا عُملت الخطيئة في الأرض من شهدها فأنكرها كان كمن غاب عنها...)
- ١١٣ ..... (استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فناوله يده فأبى أن يتناولها...)
- ٧٣ ..... (الإسلام يجبُ ما كان قبله)
- ٢٠٥ ..... (أكثرُوا من ذكر هادم اللذات)
- ١٤ ..... (إن الدين النصيحة ، قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولكتابه ولسوله و لأئمة المسلمين ولعامةهم)
- ١٤ ..... (إن العبد إذا نصح لسبده وأحسن عبادة ربه فله أجره مرتين)
- ١٧٧ ..... (إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم...)
- ١٩١ ..... (إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته...)
- ١٧٧ ..... (إن الله يقول: (مروا بالمعروف والمأوا عن المنكر قبل أن تدعوني فلا أحييكم...))

- ١١٩ ..... (إنما مثل المجلس الصالح والمجلس السوء كحامل المسك ونافخ الكبر ...)
- ١٧٧ ..... (إنما مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً...)
- ١٥٠ ..... (إنَّ المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن...)
- ١٧٧ ..... (إنَّ الناس إذا رأوا منكراً فلم يغيروهُ يوشك أن يعمَّهُم الله بعقابه)
- ١٠٨ ..... (أوثق عرى الإيمان الحبُّ في الله والبغض في الله)
- (أوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون أنني مهلك من قومك
- ١٨١ ..... (أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم...))
- ١١١ ..... (أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم)
- (أيها الناس اتقوا الله ولا يظلم أحدٌ منكم مؤمناً، وما ظلم أحدٌ
- ٢٠٠ ..... مؤمناً إلا انتقم الله منه يوم القيامة)

### حرف الباء:

- بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة،
- ٢١ ..... (فلقنني: (فيما استطعت والنصح لكل مسلم))

### حرف التاء:

- (تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي، وتقرّبوا إليه بالتباعد منهم،
- ١١٠ ..... والتمسوا مرضاته بسخطهم)
- ١٩٩ ..... (ترى المسلمين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد...)

## حرف الشاء:

- (ثلاث من كن فيه فقد ذاق طعم الإيمان: من لم يكن شيئاً  
أحب إليه من الله ورسوله...)..... ١٠٨

## حرف الخاء:

- خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بيته وقد نزل عليه قوله تعالى: (إنما وليكم الله  
ورسوله والذين آمنوا .. الآية) فوجد مسكيناً فقال له: (هل أعطاك أحد شيئاً؟...)  
٥٦
- خرج عليه السلام إلى المسجد فإذا قومٌ يتحدثون ويضحكون،  
فقال: (اذكروا الموت...)..... ٢٠٥

## حرف السين:

- سئل صلى الله عليه وسلم: أهلك وفيما الصالحون؟ فقال: (نعم إذا كثرت الخبيث)..... ٦
- (سب أبو قحافة النبي صلى الله عليه وسلم، فصكّه أبو بكر ولده  
صكّة سقط منها ثم ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم...)..... ٩٤

## حرف الصاد:

- (صالح النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران على ألفي حلة،  
النصف في صفر والنصف في رجب يؤدونها إلى المسلمين...)..... ١٢٣

## حرف الضاد:

- (ضرب صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا ولابن آدم كمثل رجلٍ له ثلاثة أخلاء...)..... ٢٢٦

## حرف الظاء:

- (الظلم ظلماتٌ يوم القيامة)..... ١٩١

## حرف العين:

١٠٥ ..... (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي ، غُضُّوا عليها بالنواخذ).....

## حرف القاف:

١٧١ ، ١٤٠ ..... قاسم عمر بن الخطاب غير واحد من عماله أموالهم عند عزلهم.

قتل النبي صلى الله عليه وسلم رجال بني قريظة، وسبى ذراريهم،

١٣٠ ..... وقتل كعب بن الأشرف.

## حرف الكاف:

كان ابن عبد الله بن أبي بن سلول جالساً إلى جنب رسول الله صلى الله عليه

٩٣ ..... وسلم، فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء ...

كان رجل جالساً مع نبي الله سليمان صلى الله عليه وسلم،

٢٠٦ ..... فدخل عليه داخل، فجعل ينظر إلى الرجل الجالس ...

١٣٤ ..... كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ...

كتب عمر إلى أهل الشام في النصراني أن تُقَطَّعَ رُكْبُهُمْ، وأن يركبوا على

١٢٦ ..... الأكف، وأن يركبوا في شق، وأن يلبسوا خلاف زي المسلمين ليُعرَفُوا.

كتبنا لعمر بن الخطاب من نصارى مدينة كذا أنكم لما قدمتم علينا

١٢٣ ..... سألناكم الأمان لأنفسنا وذرارينا وأموالنا وأهل ملتنا ...

١٤٩ ..... (كلُّكم راعٍ وكلُّكم مسئول عن رعيته...)

## حرف اللام:

١١١ ، ١١٠ ..... (لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام ...)

- ١٣٧ ..... (لا تُبني بيعة في الإسلام، ولا يُجدد ما خرب منها)
- ١٣٢ ..... (لا تخالطن إلا مؤمناً)
- ٧ ..... (لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق لا يضرّهم من خذلهم)
- ١١١ ..... (لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوه، فمن ساكنهم أو جامعهم فهو مثلهم)
- ١٠٧ ..... (لا تستضيئوا بنار أهل الشرك)
- ٣٨ ..... (لا تستضيئوا بنار المشركين ، ولا تنقشوا في خواتيمكم عربياً)
- ١١٠ ..... (لا تسلّموا على اليهود والنصارى، وإذا لقيتموهم في طريق فاضطّروهم إلى أضيّقه)
- ١٠٧ ..... (لا تصحب إلا مؤمناً)
- ١٣٧ ..... (لا كنيسة في الإسلام)
- ..... (لئن بقيت لنصارى بني تغلب لأقتلنّ المقاتلة ولأسبينّ الذريّة ؛ فإنّي كتبت الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلّم على ألا يُنصّروا أولادهم).....
- ١٦٥ ..... (لا يلدغ المؤمن من جحرٍ واحدٍ مرتين)
- ١٨ ..... (لا يؤمن أحدكم حتّى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)
- ١٥٠ ..... (اللهم من ولي من أمر أمّتي شيئاً فشقّ عليهم فاشق عليه...)
- ..... (لما خرج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى غزوة بدر تبعه رجل من المشركين فقال: إنّي أريد أن أتبعك وأصيب معك ... ..)

### حرف الميم:

- ١٩٢ ، ١٥٠ ..... (ما من والٍ يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاشٌّ لهم إلا حرّم الله عليه الجنة)...
- ١٠٦ ..... (التمسك بسنتي عند فساد أمّتي له أجر مائة شهيد)

- ١٧٥ ..... (مثل المدهنين في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استهموا سفينة...)
- ١٠٧ ..... (المرء مع من أحب)
- ٢٠٥ ..... (بذكر مكدر اللذات...)
- ٤٢ ..... (مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر)
- ١٩٩ ..... (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يُسلمه)
- ٢٨ ..... (المغضوب عليهم: اليهود، والضالون: النصارى)
- ١٠٧ ..... (من أحب قوماً ووالاهم حُشِرَ معهم)
- ١٠٥ ..... (من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله)
- ١٥٢ ..... (من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله)
- ..... (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه،  
فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان)
- ١١٢ ..... (من صافح مشركاً فليتوضأ أو ليغسل كفيه)
- ١٨٤ ..... (من فرّ بدينه من أرضٍ إلى أرضٍ وإن كان شيراً من الأرض، استوجب الجنة...)
- ١١٧ ..... (من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام)
- ..... (من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا  
نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة)
- ١٥٥

### حرف الواو:

- ١٥٥ ..... (والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)



(والذي نفسي بيده لتأمرنَّ بالمعروف وتنهونَّ عن المنكر أو ليوشكنَّ  
 ١٧٦ .....الله أن يعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم)

### حرف الياء:

٢١١ ..... (يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جمعاء؟...)

## ٣. فهرس المراجع

المراجع التي استخدمها المؤلف أُشير إليها بنجمة (•)

- (١) إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين  
العلامة السيد محمد مرتضى الزبيدي، طبع دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- (٢) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان  
الإمام الحافظ ابن حبان، ترتيب الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارس، تحقيق شعيب الأرنؤوط، طبع مؤسسة الرسالة- بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.
- (٣) أحكام أهل الذمة  
ابن القيم شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق صبحي الصالح، دار العلم للملايين- بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٨٣ م.
- (٤) أسباب التزول  
الإمام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، عالم الكتب- بيروت، بدون تاريخ.
- (٥) البداية والنهاية  
الحافظ أبو الفدا عماد الدين إسماعيل بن كثير، تحقيق أحمد عبد الوهاب فتوح، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الخامسة ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.
- (٦) • البيان والتحصيل  
أبو الوليد محمد بن رشد القرطبي الأندلسي، تحقيق محمد العرايشي وأحمد الحبابي، دار الغرب الإسلامي- بيروت، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م. \*
- (٧) التاريخ الإسلامي  
محمود شاكر، طبع المكتب الإسلامي- بيروت، الطبعة الخامسة ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.

الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، طبع دار الكتب العلمية - بيروت.

(٨) التاريخ الكبير

الحافظ أبو الفدا عماد الدين إسماعيل بن كثير، طبع دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي - القاهرة.

(٩) تفسير القرآن الحكيم، الشهير بتفسير ابن كثير

أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى، تحقيق الأستاذ إبراهيم الإبياري، دار الكتاب العربي، ١٩٦٧م.

(١٠) تهذيب اللغة

الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، طبع مصطفى البابي الحلبي - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

(١١) جامع البيان في تفسير القرآن، الشهير بتفسير الطبري

الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، مطبوع على هامش فتح الباري لابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م

(١٢) الجامع الصحيح

أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، طبع دار الحديث - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦م.

(١٣) الجامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي

الإمام جلال الدين السيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧م.

(١٤) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة

الإمام جلال الدين السيوطي، طبع دار المعرفة - بيروت.

(١٥) الدر المنثور في التفسير بالمأثور

الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني،  
دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ  
- ١٩٨٣ م.

(١٦) الزهد

أبو بكر محمد بن الوليد الطرطوشي، دار صادر-  
بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٥ م.

• (١٧) سراج الملوك

تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي المقرئ، تحقيق  
محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت،  
الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.

(١٨) السلوك لمعرفة دول الملوك

الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه،  
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع دار إحياء الكتب  
العربية، عيسى البابي الحلبي - القاهرة، ١٣٧٢ هـ -  
١٩٥٢ م.

(١٩) سنن ابن ماجه

الإمام الحافظ أبو داود سليمان بن الأشعث  
السجستاني، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد،  
طبع دار الحديث - القاهرة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

• (٢٠) سنن أبي داود

الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي،  
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع دار الحديث -  
القاهرة، بدون تاريخ.

(٢١) سنن الترمذي

الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن  
الدارمي، تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدني،  
شركة الطباعة الفنية المتحدة - المدينة المنورة،  
١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.

(٢٢) سنن الدارمي

- (٢٣) سنن النسائي  
الإمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي  
النسائي، مطبوع مع شرح الحافظ السيوطي، وحاشية  
الإمام السندي، المطبعة المصرية بالأزهر - القاهرة،  
الطبعة الأولى ١٣٤٨ هـ - ١٩٣٠ م.
- (٢٤) السيرة النبوية  
الإمام أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري، مطبوع  
مع الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن  
هشام، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.
- (٢٥) شعب الإيمان  
الإمام أبو بكر بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد  
السعيد بن بسيوني زغلول، طبع دار الكتب العلمية -  
بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- (٢٦) الصحاح، تاج اللغة وصحاح  
العربية  
إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور  
عطار، دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الثالثة  
١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
- (٢٧) صحيح مسلم  
الإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، تحقيق  
محمد فؤاد عبد الباقي، طبع عيسى البابي الحلبي -  
القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م.
- (٢٨) الطبقات الكبرى  
الإمام محمد بن سعد بن منيع الزهري، دار إحياء  
التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ -  
١٩٩٦ م.
- (٢٩) العصر المالكي في مصر والشام  
د. سعيد عبد الفتاح عاشور، مكتبة الأنجلو المصرية -  
القاهرة، الطبعة الثالثة ١٩٩٤ م.

الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني،  
دار الفكر، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م.

(٣٠) الكامل في ضعفاء الرجال

أبو عبد الله محمد بن عبدوس الجهشياري، تحقيق  
الأستاذ مصطفى السقا وآخرين، طبع مصطفى البلي  
الحلي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م.

• (٣١) كتاب الوزراء والكتاب

حاجي خليفة، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، بدون  
تاريخ.

(٣٢) كشف الظنون عن أسامي الكتب  
والفنون

العلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين  
الهندي، مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٤١٣ هـ -  
١٩٩٣ م.

(٣٣) كثر العمال في سنن الأقوال  
والأفعال

ابن منظور، طبع دار المعارف - القاهرة، بدون تاريخ.

(٣٤) لسان العرب

الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، طبع  
مكتبة القدسي - القاهرة، ١٣٥٢ هـ.

(٣٥) جمع الزوائد ومنبع الفوائد

القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية  
الأندلسي، تحقيق عبد السلام عبد الشافي محمد، دار  
الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ -  
١٩٩٣ م.

• (٣٦) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب  
العزیز المعروف بتفسير ابن عطية

الإمام محمد بن أبي بكر عبد القادر الرازي، ترتيب  
محمود خاطر، نشر دار الحديث - القاهرة.

(٣٧) مختار الصحاح

الإمام مالك بن أنس الأصبحي، دار الفكر - بيروت،  
١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.

• (٣٨) المدونة الكبرى

- (٣٩) مراتب الإجماع  
الإمام أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد المعروف بابن  
حزم، دار الكتب العلمية - بيروت، بدون تاريخ.
- (٤٠) المستدرک علی الصحيحين في  
الحديث  
الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف  
بالحاكم، مكتبة النصر الحديثة - الرياض، بدون  
تاريخ.
- (٤١) مسند الإمام أحمد بن حنبل  
الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، طبع المكتب الإسلامي  
للطباعة والنشر - بيروت، بدون تاريخ.
- (٤٢) المصباح المنير في غريب الشرح  
الكبير  
أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي، المطبعة  
الأميرية - القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٩٢١ م
- (٤٣) المصنف في الأحاديث والآثار  
الإمام الحافظ عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تحقيق  
الأستاذ عبد الخالق الأفغاني، القاهرة.
- (٤٤) المطالب العالية بزوائد المسانيد  
الثمانية  
الحافظ ابن حجر أحمد بن علي العسقلاني، تحقيق الأستاذ  
حبيب الرحمن الأعظمي، القاهرة.
- (٤٥) المعجم الأوسط  
الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق  
أيمن صالح شعبان وسيد أحمد إسماعيل، طبع دار  
الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ -  
١٩٩٦ م.
- (٤٦) المعجم الصغير  
الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق  
عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة  
المنورة.

الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق  
حمدي عبد المجيد السلفي، الطبعة الثانية - القاهرة.

(٤٧) المعجم الكبير

إعداد لجنة من مجمع اللغة العربية بالقاهرة، دار إحياء  
التراث العربي - القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ -  
١٩٧٣ م.

(٤٨) المعجم الوسيط



## ٤ . فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
١	التمهيد .....
١١ - ٢٥	الباب الأول: في النصيحة وحققتها ووجوبها .....
١٢	تمهيد .....
١٥	معنى النصيحة .....
١٩	كيفية النصيحة لكافة المسلمين .....
	الباب الثاني: فيما ورد في الكتاب العزيز من النهي
٢٦ - ١٠٢	عن تقريريهم واستكتابهم وموالاتهم .....
٢٧	تمهيد .....
٢٨	سورة الفاتحة .....
٣٢	سورة آل عمران .....
٤٤	سورة النساء .....
٤٨	سورة المائدة .....
٦٣	سورة الأنعام .....
٦٣	سورة الأنفال .....
٦٩	سورة التوبة .....

٨٦	..... سورة هود
٨٦	..... سورة الإسراء
٨٨	..... سورة الكهف
٩٠	..... سورة إبراهيم
٩٢	..... سورة المجادلة
٩٦	..... سورة الممتحنة
<p>الباب الثالث: فيما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين والسلف الصالح من النهي عن موالاتهم وإعزازهم وابتدائهم بالسلام إلى غير ذلك مما يشاكله</p>	
١٠٣-١٢١	.....
١٠٤	..... تمهيد
١٠٦	..... الاستعانة بالمشرك
١٠٧	..... موالاته المشرك
١١٤	..... موقف أولي الأمر من اليهود والنصارى في مصر
١١٨	..... واجب المسلمين تجاه اليهود والنصارى
<p>الباب الرابع: في صفة العهد المأخوذ عليهم وذكر شيء من أحكامهم وترك الاستعانة بهم</p>	
١٢٢-١٤٦	.....
١٣٠	..... حكم نقض عهد الذمي

١٣١	..... بعض الأحكام المتعلقة بأهل الذمة
١٣٤	..... سؤال وجوابه
١٣٧	..... فصل: في ذكر كنائسهم
١٣٩	..... فصل: في الجزية
١٤١	..... سؤال
١٤١	..... الجواب
١٧٢-١٤٧	..... الباب الخامس: في صفة من يستحق العمل والكتابة للمسلمين
	..... فصل: في الصفات التي ينبغي أن تكون في الكاتب
١٦٦	..... التي لا غنى عنها ولا بد لكل كاتب منها
١٨٧-١٧٣	..... الباب السادس: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٧٤	..... الأصل في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٧٨	..... شروط وجوب النهي عن المنكر
١٧٩	..... مراتب الناس في تغيير المنكر
١٨٣	..... موقف أهل الإسلام تجاه هذا المنكر العظيم
٢٠٢-١٨٨	..... الباب السابع: في الظلم وسوء عاقبته
١٨٩	..... تعريف الظلم

١٩٠ ما ورد في الكتاب والسنة وأخبار السلف من الوعيد في الظلم.....

الباب الثامن: في مواعظ وحكايات تزهد في هذه

٢٢٧-٢٠٣ القبائح وترغب في الدار الآخرة.....

٢١٧ كلام بعض المحتضرين من خلفاء المسلمين والعلماء والصالحين.....

٢٢٦ حديث ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.....

٢٢٨ ..... فهرس الكتاب

٢٢٩ ..... ١. فهرس الآيات القرآنية.....

٢٤٥ ..... ٢. فهرس الأحاديث النبوية.....

٢٥٢ ..... ٣. فهرس المراجع.....

٢٥٩ ..... ٤. فهرس الموضوعات.....